

١١
 على ٣٤٦ على
 ورقة الشرائع
 في إصلاح ما يستعمل في
 دار الشريعة

زودة القوامي

۴۳

مرزا غلام احمد مسیح قادیانی کے اُن اعتراضات کا رد و اور الہامی حکم پر مبنی اصلاح

جو انہوں نے عیسائی بنی الشریک کے متعلق اپنی کتابوں میں لکھے

1952

عالم نبیل مولوی محمد حمید اللہ خان صاحب دزانی المجدوی نقشبندی

1111

كتاب في الطبخ الشهواني

فہرست مین کتاب دیر الدانی علی ردۃ القادیانی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	تمہید	۵-۳۵	مذہب اربعہ کے بکشت ہونے اور قسب امام عظمیٰ کے بیان میں۔
۱	بشخص کو اپنے فطری بدیہ کے مطابق خود نیک ہو گیا اپنی ارادت میں مدد پہنچتی رہتی ہے	۵	مذہب قادیانی صاحب - دربارہ الہام و حقیت جبریل و کشف اولیاء اللہ۔
۲	قادیانی صاحب سے پہلے ہی چند اشخاص نے قادیانی کی شکل عیسیٰ مسعود اور مرسل من اللہ ہونے کا دعویٰ کیا۔	۱۰	بحوالہ قادیانی صاحب الہام شیطانی اور الہام رحمانی کا معیار۔
۳-۵	قادیانی صاحب کے سرگرم محمد بن عبد الوہاب نجدی کا مذہب اور وہ عرب اور بنیاد پرستی میں کیونکر پہلے آدمیوں کو پوسے تاریخی واقعات	۱۱	حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے کشف کو سوا کسی دوسرے کا کشف منقطع نہیں۔
۵	قادیانی صاحب نے اپنے فطری جذبہ سے ہی اپنے اسلام کا شہرہ طریقہ دعوت اختیار کیا	۱۲	چار دن مذہبوں کے امام صاحب کشف تہو۔
۶-۷	قادیانی صاحب کے چند شرک فی النبیۃ کے دعویٰ اور وجہ تالیف کتاب ہذا	۱۳	اکمذہب ہی درجہ علوم وحی وغیرہ میں سوال اللہ کے وارث ہیں۔
	مقدمہ اول	۱۴	امام ابو حنیفہ کا مذہب ہی قیامت تک رہے گا اور عیسیٰ نبی اللہ کے احکام ہی منہجے سونید اور مستحبت ہوں گے۔
	براہین احمدیہ کی وجہ تالیف اور ادس میں ان کے فطری جذبہ کا ظہور	۱۵	امام ابو حنیفہ کا مذہب اور ان کو عیسیٰ روح اللہ سے جہنماد کے درجہ علیا میں سنا سبت
	مقدمہ دوم	۱۶	قول ابن حزم کائے مذہب کی طرف سائل چاہی
۹-۲۵	سہ ماہہ وقت - الہام و کشف - اور ائمہ		مین نہا کی نسبت کرنا گڑبہا ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	انہوں نے احکامِ قلت اور حرمتِ فرائض اور کدے اور کشتِ صبح سے اور اک کے۔	۲۵-۳۰	قادیانی صاحب کے الہامات آیاتِ محرفہ کی مثالیں
۱۷	ہجرتِ ہند کا سلسلہ رسول اللہ تک پہنچتا ہے	۲۵	قادیانی کی مسجد اور چوبارہ بیت الحرام ہے
۱۸	ہجرتِ ہند نفس الامریں صواب پر ہے۔	۲۶	قادیانی کو براہِ ایم اور مسلمان مبنی و مشابہ
۱۹	حقیقت کشتِ کفیل کر نہیں قادیانی حسبِ کلی طبع	۲۷	قادیانی صاحب پر وحی اُترتی ہے۔
۲۰	نبی اور ولی کے الہام میں ہستیا غلط ہے	۲۸	قادیانی کی وحی (قرآن کی طرح) مستلزمِ اذیت
۲۱	قادیانی صاحب کے الہامات میں تنافض اور وسوسہ شیطانی خود بقول قادیانی خصوصاً عیسیٰ نبی اللہ کے دوبارہ آنے میں۔	۲۹	قادیانی اور زوجہ قادیانی کو حبس کی بشارت
۲۲	توقی کے معنی خود قادیانی نے رفع اور انہام کے الہاماً بیان کئے۔	۳۰	قادیانی کے مرمیٰ عذاب اور بکرا محفوظ نہیں
۲۳	قادیانی نے اپنے الہامات میں مختلف مان لیا	۳۱	قادیانی رحۃ للعالمین ہے۔
۲۴	بقول قادیانی چار سو نبی کا الہام شیطانی و وسوسہ	۳۲	قادیانی کو کسی کام کا مواخذہ نہیں۔
۲۵	جیل فارس سے مراد ابو حنیفہ ہیں نہ قادیانی	۳۳	جواہریت قرآنی کہ قادیانی پر پڑتی ہیں بقول
۲۶	امام ابو حنیفہ کی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ	۳۴	بشامی وہ قرآن نہیں۔
۲۷	اور حقیقت مذہبِ حنفی	۳۵	قول بشامی وہ خدا کا کام نہیں جس کا منکر
۲۸	اصحابِ اہلِ حنیفہ غر کا کوئی قول امام کے	۳۶	شیطان یا فرعون ہے۔
۲۹	قول سے باہر نہیں۔	۳۷	تمام قرآن حسد کا کلام ہے۔ اسکا ثبوت
۳۰	وجودِ جبریل اور ملائکہ میں خود قادیانی کے اقوال میں تحالف	۳۸	مقدمہ چہارم
۳۱		۳۹	قادیانی حسبِ کی رسالت اور دون کی فطرت
۳۲		۴۰	حضرت مسیح کی فطرت کو مستلزمِ اذیت ہے
۳۳		۴۱	حضرت مسیح دوبارہ دنیا میں جسمانی طور پر
۳۴		۴۲	آئیگا اور دین جس کا سب سے نیوں پر غلبہ

صفحہ	مستعملون	صفحہ	مضمون
	آیہ ارسل رسولہ لقبول قادیانی اوسی سکنہ نزول کے وقت ہوگا۔	۳۹	قادیانی صاحب دعویٰ تشاہد فطرت میں سچے نہیں
		۴۰	حدیث عمار و امتی کا نبی ابنی السکر کی شرح
۳۱	غلبہ دین حق حسب وعدہ قرآنی خلفائے ثلاثہ کے وقت پورا ہو گیا ثبوت	۴۱	بازید رضاعی کا عیسوی المشریب ہونا اور ایک جیسی کو قتل کر کے زندہ کرنا
۳۲	محمود غزنوی اور عیسیٰ ابن مریم کے آپس میں لڑائی	۴۱	حدیث العلماء و ورثہ الانبیاء کی شرح
	آخرت سے اللہ علیہ وسلم کی	۴۲	ابلی در سے زیادہ ترک عیسیٰ اور نبی نہیں
۳۳	۲۔ قادیانی کا دعویٰ تشاہد فطرت باسج اور عیسیٰ نبی اللہ کی نظری صفات حسب	۴۲	اتحادیت کو غرات اور حقیقت
	قرآن کریم۔	۴۳-۴۴	مقدمہ پنجم خدا کے وحی میں تعلق ہونے کے بیان میں
۳۴	قادیانی کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ ہے باپ	۴۳	بقول قادیانی عذاب کے وعدہ میں سکتہ لکھ
	یوسف تجارت کے ساتھ تجارتی کا کام کرتا۔	۴۴	قادیانی کے قبول ثلاث وعدہ کا جواب اور نقد الونس نبی۔
۳۵	عیسیٰ نبی اللہ کے کجرات کا ثبوت قرآنی	۴۶	انبیاء کے خطرات سے شیطانی خطرہ
۳۶	قادیانی صاحب کا معجزہ عیسیٰ سوا نکار کرنا اور اس کو مسمریزم کہنا۔	۴۷	اوتھا دیا جاتا ہے اس کا ثبوت۔
۳۷	قادیانی صاحب کا عیسیٰ کی پیشین گوئیوں کو محبوب الحقیقت کہنا اور اس کا جواب		قول قادیانی کہ حدیث کا اہم قطع ہوتا ہے اور اس کو بھی شیطانی خطرہ بلا توقف اٹھایا جاتا ہے
۳۸	عیسیٰ نبی اللہ کی عمر	۴۸-۴۹	ہمارے نبی صلیم کے اجتہاد اور وحی اور غیر محدود علم
	عیسیٰ کا قیامت کے قبل آنا ایمان و اہل کتاب	۴۸	قول قادیانی کہ ہمارے نبی صلیم نے اجتہاد میں
	الایم عنہ یہ سے ثابت ہوتا۔		میں بھلائی اور وحی کے غلط معنی سمجھے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۹	حقیقت نبی اور عدم نبی صلیہم		اور ہندی موعود ساقیہ ہوں گے۔
۵۰	نبی کی صورت بشریہ اور انبیا بشکلم اولست	۶۷	ہندی کے ظہور کی علامات -
	مشکلم کا بیان -	۷۰	مجددالات ثانی رح کے وجود کی دلائل -
۵۱	آنحضرتؐ کا نبیان اور دل کی بر حالت بین	۶۸	وحدة الوجود کے قابل دہودید اور علماء و فاضلین
	بیداری اگرچہ آنکھ سے ہوتی ہو -		کا مذہب اور محاکمہ
۵۲	آنحضرتؐ کا علم تفصیل ملک و ملکوت کا پتہ	۷۲	طاہون سہبی کی پیشگوئی -
۵۳	آنحضرتؐ کا قیامت تک کو ستم و افسات اکا فہنا	۷۳	آنحضرتؐ کا کوئی فعل ان کو علم کے خلاف نہ تھا
۵۴	خلافت کے بعد سلطنت -	۷۴	اجتنادات آنحضرتؐ کے متعلق قادیانی کے
۵۶	خلافت ابو بکر رض کا ثبوت -		تخطیہ کے جوابات -
۵۷	دجال مہود کا خروج اور اس کا ثبوت -	۷۵	بضع کے لفظ کی تحقیق -
۵۹	دجال مہود کے زمانہ طلوع نبی سے اس وقت	۷۶	طول یہ کے معنی -
	لمک کیوں خروج نہ کیا -	۷۷	ابن عباس کے متعلق آنحضرتؐ کا علم
۶۰	عیسیٰ نبی اللہ کے نزل کا ثبوت بحدیث ابی ہریرہ	۷۸	ہجرت از مدینہ کا خواب -
۶۲	عیسیٰ نبی اللہ کی قبر عمار و رسول اللہ کی قبر کے	۷۹	انبیاء عیدیم السلام بالکل جوارح الہی ہیں -
	ساتھ مدینہ منورہ میں ہوگی -	۸۰	سیدہ تائیر انخل -
	خرقہ و تابیر کے خروج کی پیشگوئی اور ان کا مذہب	۸۱	قصہ افک بین تردد کا سترہ اور ہوا آنحضرتؐ کا پتہ
۶۳	فرق قادیانی اور پیچیدہ کے متعلق پیشگوئی -		مقدمہ ہشتم
۶۴	دجال مہود کے قبل تیس دجال کا آنا -	۸۲-۸۸	روح انسانی کی حقیقت اور عالم ارواح اور
	قادیانی کا دعوئے رسالت و نبوت -		عالم مثال اور ارواح کے اعمال اور تعدد مثال
۶۶	عیسیٰ نبی اللہ کے بعد اللہ کا حج کر لگا اور کچھ		اور ارجح و استیادہ جہاں کر رفع برسات کے ثبوت بین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۴	قول قادیانی کہ روح رحم کے اندر کے پانی کا	۹۷	اولیاء اللہ کا بعد از مرگ کلام کرنا۔
۸۵	یہ ہے جو اسی سے پیدا ہوتا ہے۔	۹۸	آنحضرت کی قبر مبارک سے اذان کی آواز آتی رہتا
۸۶	روح انسانی عالم ہر سے ہے اور لامکانی	۹۹	ایک شہید نے حضرت عثمان کے ساتھ بعد از مرگ کلام کیا۔
۸۷	اور اسکو بدن انسانی سوچی نسبت ہے جو	۱۰۰	شہید کے بدن سے بعد از زمانہ دراز خون نکلتا۔
۸۸	جو خداوند عالم کو علم سے۔	۱۰۱	روح کا ابدان خضر کی کیا تہہ آسمان پر اٹھایا جاتا۔
۸۹	روح کے بجائے بالہ پیدا ہونے پر جماع	۱۰۲	ایک ولی اللہ کا جنازہ آسمان پر اٹھایا گیا۔
۹۰	اہل کشف اور وہ حجاب سے دور ہزار ہرگز پیدا ہو	۱۰۳	عمر بن زبیرہ کا آسمان پر اٹھایا جاتا۔
۹۱	حدیث کنت نبیا وادم میں المرجع والحد کے معنی	۱۰۴	عیسیٰ نبی اللہ کا آسمان پر اٹھایا جاتا
۹۲	عالم مثال کا ثبوت اور ایک لاکھ آدم کی حقیقت	۱۰۵	کوئی خاص فضیلت نہیں رکھتا۔
۹۳	ارواح اولیاء اللہ کا تہہ ہرگز مشغول اعمال پر نہیں	۱۰۶	طلحہؓ کو آنحضرت نے فرمایا کہ ملائکہ تجھے آسمان پر لے جاتے
۹۴	تہی علی المد علیہ السلام کو خواب میں دیکھتا اور	۱۰۷	عیسیٰ کے زرع پر قادیانی کا تسخیر۔
۹۵	اور اوس کی حقیقت۔	۱۰۸	آسمانوں سے مائدہ اترتا۔
۹۶	اولیاء اللہ کی روحیں سے استمداد اطلب۔	۱۰۹	انسا کی بغیر کھانا پینے کے زندہ رہ سکتا
۹۷	شفاعت کا ثبوت۔	۱۱۰	حضرت عزیز کا سو برس تک پیر جاتے تھے سب سے پہلے
۹۸	روح کی فلسفی اور واقعی طور سے حقیقت	۱۱۱	جناب کہف کا کئی سو برس تک بغیر کھانے
۹۹	ماہیت کا بیان۔	۱۱۲	پینے کے قرآنی ثبوت اور ان کا قصہ۔
۱۰۰	حقیقت موت کا بیان۔	۱۱۳	قادیانی صاحب کی تاویلات اشیاء۔
۱۰۱	نفس پر فیض نہ دینے کے بعد ملائکہ کی طرح مدبرات	۱۱۴	عزیز کا قصہ۔
۱۰۲	عالم میں سے ہو جاتے ہیں۔	۱۱۵	انبیاء کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا۔
۱۰۳	انبیاء کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا۔	۱۱۶	انوں کا بعد از قیامت میں زندہ ہونے کا ثبوت۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۲	بقول قادیانی المسیح کی لاش ہو کہ زندہ زندہ ہو	۱۱۹	اور لیل قادیانی کا جواب
۱۱۳	چوبیس ہزار ان کفار تو بیٹے زندہ کئے گئے۔	۱۲۱	آنحضرتؐ کا جہم مبارک کثیف بشر پر سرکا ہوا تھا اور کثیف کہنے والا واجب القتل ہے۔
۱۱۳	آنحضرتؐ کے والدین کی حیات۔	۱۲۳	معراج جسمانی کے محال ہونے پر قادیانی کے تین اعتراضات۔
۱۱۴	بقول حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ بعض اولیاء اللہ کو تکوین کی قدرت دی جاتی ہے۔	۱۲۴	دوسرے اعتراض کا جواب اور معراج کا ثبوت
۱۱۴	ایک بڑھیکہ بیٹے کا سح بارات بارہ برس کے بعد دریا سے زندہ نکلتا۔	۱۲۵	ابن العربی کا قول لغو۔
۱۱۴	یونسؑ نبی کا قہر یا سے کتنے روز کے بعد بحیرہ قرآن زندہ نکلتا۔	۱۲۸	شاہ ولی اللہ کا قول اور حضرت موسیٰؑ کو نکال کر
۱۱۸	قادیانی کا ایک راز کہ گویا وہ نبی عیسیٰؑ نبی اللہ کے مارنے اور اپنے کو عیسیٰؑ موعودؑ ثابت کرنا کوشش کی۔	۱۲۹	حضرت یعقوب کی معراج۔
۱۱۸-۱۲۸	قادیانی کا دعویٰ اول عیسیٰؑ نبی الصفوت ہو گا جو طریق اول	۱۳۰	صحابہ اور ائمہ جو معراج جسمانی کے قائل ہیں۔
۱۱۸-۱۲۸	کسی بشر کا آسمان پر جانا محال ہے۔ اور	۱۳۱	حضرت عائشہؓ کا قول کہ رومیا روحی صحیح نہیں۔
۱۱۸	معراج جسمانی سے انکار اور اس کا جواب	۱۳۲	عائشہؓ کی دوسری حدیث معراج جسمانی کا ثبوت
۱۱۸	قادیانی صوب کا قول انکاری۔ اور معراج نبویؐ کو علی درجہ کا کشف کہنا اور خود ہی اوس میں شریک ہونا۔	۱۳۳	حدیث معراج کا جواب
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اڑھایا جانا محال نہیں	۱۳۴	روایا اور اس کے معانی
		۱۳۵	حدیث ثابت رہنے کی جودت
		۱۳۶	احادیث کو الفاظ مختلفہ میں مطابقت
		۱۳۶	تعیین مکان شریعہ امر کی طبیعت۔
		۱۳۷	پہلے اعتراض قادیانی کا جواب
		۱۳۸	جبرائیلؑ آسمانوں میں مجاہد انبیاء کی ملاقات
		۱۳۹	عارف ابن ابی حرقہ کا قول جبرائیلؑ آسمانوں کی تسبیح

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۳	شب معراج میں مقام بہیت میں آواز صدیق اکبر سے آنحضرت کو تسکین ہونا	۱۵۶	شہر اور عربک اشعار اور قرآن کریم کی ایک ت
۱۳۴	نفوس فاصلہ کے معراج کی کوئی حد نہیں۔		میں توفی کے معنی ملانا۔ اور گنا۔ پورا کرنا
-	شہداء اور علماء کے اہل ان قبر میں بوسیدہ		اٹھانا وغیرہ۔
	ہائیں ہوتے اور وہ عبادت کرتے ہیں۔		توفی کے معنی اٹھانا۔ عمر پوری کرنا۔ قبض
۱۳۶	اعراض سوم کا جواب	۱۵۷	یلا موت وغیرہ وغیرہ
=	حدیث شریک کی شرح	۱۵۹	توفی کے معنی میں قادیانی کو الہام کا باہم نص
۱۳۷	حدیث شریک کے معراج مع الحب بوجہ موت		قرآن کریم کی متعدد آیات میں توفی کے معنی
	ہونے کا ثبوت۔		خلاف موت پائے گئے ہیں۔
۱۳۸	احادیث رسول اللہ کثرت بالمعنی مروی ہیں۔	۱۶۱	امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ نبی اللہ ہی ہیں مگر
۱۵۰	معراج کو برطانیہ میں انبیا کس مرتبہ میں ہوئے	۱۶۲	ابن عباس کا مذہب کہ عیسیٰ ایسی زندہ ہیں۔
			کعب اور مطر و رافق کا قول کہ توفیک میں نبی
			موت نہیں۔
۱۵۰-۱۶۲	توفی کے معنی جز موت کو اور کوئی نہیں اس کا جواب	۱۶۳	امام بخاری کا مذہب کہ انبیاء اذ قال اللہ بین
۱۵۱	توفی کے معنی موت میں قادیانی کے دلائل		از حریف صمد ہے اور ماضی معنی مستقبل ہے
۱۵۲	قادیانی کے دلائل کا رد کہ توفی کو حقیقی معنی	۱۶۴	لفظ آذ کے استعمال اور ماضی معنی مضارع کی
	موت نہیں۔		نحوی تحقیق۔
=	وہ لغت عرب جو قرآن کی تفسیر میں معتبر ہے	۱۶۵	قبلا فی قبضہ کا تعلق قیامت کے دن کی ہے۔
۱۵۴	کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے صرف و نحو کی	۱۶۶	نزل عیسیٰ علامات قیامت میں ہے۔
	طرح لغت کی معرفت واجب ہے۔	۱۶۸	عرب غیب سے عیسے کے دوبارہ آئنا کا ثبوت
=	توفی کے بعض معانی لغویہ کی فہرست	۱۶۹	بقول بخاری وغیرہ عیسیٰ نبی اللہ ہی ہیں مگر وہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۹	امام ذہبی کا مذہب کہ عیسیٰ ابھی زندہ ہے		رد دفع تعارض -
	اور وہی ہے پچھلا اور معصر صبی بی ہے -	۱۷۹	امام مکمل کے دوسرے معنی -
۱۷۰	مثبت معراج میں عیسیٰ اپنے جسٹنصری کے ساتھ تشریف ہوئے -	۱۸۰	وضع جزیرہ کے متعلق بحث
		۱۸۱	وضع جزیرہ کے صحیح معنی کہ عیسیٰ جزیرہ قبل کر لگیا -
۱۷۱	آنحضرت کا ارشاد کہ عیسیٰ ابھی مرے نہیں	۱۸۳	عیسیٰ نبی الذکیون آسمانوں سے اتریں گے؟
۱۷۲	ابن عباس کا قول کہ فرمایا رسول اللہ نے عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتر لگیا -	۱۸۵	نزل کر لے عیسیٰ کو قیام میں اختلاف کی وجہ یہ عیسیٰ کس عمر میں مرفوع ہوئے؟
۱۷۳	امام اچمنیغہ اور دیگر ائمہ مالکیہ و شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب کہ عیسیٰ قیامت کے قبل آسمان سے اتر لگے گا		عیسیٰ کا دفن مدینہ منورہ ہے -
۱۷۴-۱۷۵	علامہ زرقانی مالکی کی نزول عیسیٰ کے اثبات میں بحث بسیط اور جوابات محیطہ -	۱۸۶	صحابہ و تابعین و ائمہ جن کا مذہب ہے کہ عیسیٰ زندہ ہے اور آسمان سے اتر لگے گا
۱۷۶	عیسیٰ کو شریعت محمدیہ کے احکام کس طرح پہنچے گا	۱۸۷	قادیانی کا جو ٹٹا دعویٰ کہ عیسیٰ کو مرجاٹے پر اٹھا دیں
۱۷۷	عیسیٰ پر نزول کے بعد وحی حقیقی کا اناسخ نہیں کیونکہ وہ نبی ہیں -	۱۸۸	احادیث رسول اللہ میں - نزول رجوع - رفع الی السماء - یہود - نبی اللہ آئندہ مرے گا - صحابی رسول اللہ حج کر لگے - رسول اللہ کی قبر پر ٹھیر لگے - رسول اللہ کو سلام کا جواب نہ لگے - زیت بن برشلہ عیسیٰ کا کوہ و ان میں نہ وجود نہ چاند نہ صحابہ مہاجرین اور انصار و عیسیٰ کو حکم حضرت عمر دیکھنے گئے - سلمان فارسی نے عیسیٰ کو دیکھا -
۱۷۸	عیسیٰ کی امامت مہدی سے ہو کر لگے گا - اور امامت مکمل کی تفسیر -	۱۸۹	برخلاف قادیانی معتزلہ عیسیٰ کو قایل ہیں جس کا کہنا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۱	عیسیٰ کا ایک سو تیس برس کی عمر میں مرفوع ہونا غلط ہے۔	۲۰۳	نبو اور وہ نبی بھی ہے اور امتی بھی ہے۔
"	حدیث عائشہ کی رپکت۔	"	عیسیٰ نبی اللہ پر جبریل کے اُترنے زمین کوئی مانع نہیں ہے۔
۱۹۲	حضرت کی عمر تیرہ سو برس ہونا ہی صحیح ہے۔	۲۰۵	حدیث لا وحی بعدی باطل ہے
"	لیوہنت کے متعلق احادیث اور جن لہری	"	حدیث لا نبی بعدی کے معنی۔
۱۹۳	توفی کے معنی بقول منہری رفع الی السماء	"	قول قادیانی کہ رسول طاع ہوتا ہے نہ مطیع
"	شاہ ولی اللہ کا قول کہ عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے	"	ابن عیسیٰ کا مطیع ہونا منافی رسالت ہے۔
"	عیسیٰ زمانہ نبوت کے بعد مریں گے۔	۲۰۶	ہمارا جواب کہ مریں سے میناق کے دن
۱۹۵	امام بخاری کے اقوال سے قادیانی کا استدلال ابطال	"	حضرت کی اطاعت کا وعدہ لیا گیا ہے۔
۱۹۷	دجال اور عیسیٰ کے حیدر میں فرق	"	عبد میناق کی نسبت امام کی کا قول
۲۰۰	حدیث لابی بوی کے صحیح معنی کوئی حدیث نہیں ہے	۲۰۷	کل انبیاء و دراصل ہمارے حضرت خلیفۃ مبین
"	عیسیٰ کی غیر خرقہ پوشی ہوگی۔	۲۱۰	ابن العربی کا قول کہ کل انبیاء ہمارے رسول اللہ کے نایب اور حجاب ہیں۔
۲۰۱	قادیانی کا کہہ اور مدینہ منورہ سے خالی ہے۔	۲۱۱	قصیدہ بردہ سے شرت الدین ابو سیر کی قول
۲۰۳	محمد صلعم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہ آئیگا	۲۱۲	عیسیٰ نبی اللہ کو ہمارے رسول اللہ کی اُمت سے ترقی درجہ ہوگی۔
۲۰۴	جو دینی علوم کو بغیر جبریل حاصل کرے	۲۱۳	حضرت صدیق کا قول کہ عیسےٰ پوچھتے
"	خاتم النبیین کے معنی بقول قادیانی۔	"	آسمان پر تین ہی ترقی کے لئے اُترینگے۔
"	قادیانی کا جواب کہ عالم تکوین میں کوئی جدید	"	قادیانی صاحب کا حضرت محمد پر افتراء۔
۲۰۵	نبی آنحضرت کے بعد نہ پیدا ہوگا۔	"	بقول قادیانی باب نبوت من کل الوجوه مسدود

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۸	طریق حیاہم	۲۱۸	ماہی صفوران کا غدر کے قریب قریب شیخ جمال الدرسے ملاقات کرنا۔
۲۱۹	۱۔ خلعت کو معنی بقول قادیانی جو فوت ہوئے کہے گئے ہیں غلط ہیں۔	۲۱۹	سورہ مائدہ کی آیت قل نعم یمیک من اللہ علیہ ان اراد ان یجکک البیسح سحر کی جیسا ثابت ہے
۲۱۴	۲۔ قول قادیانی کہ نفی خلافت نہ معنی ہو ہے غلط ہے۔	۲۲۰	۶۔ یہی بقول قادیانی ”بیر فرقت ہوئیے کا رآمد دنیا نہیں“ کہنا باطل ہے۔
۲۱۳	۳۔ عیسیٰ کی نماز روز کوۃ کے اقرار سے موت پر استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۱	زاہدون اور حافظون کی عمر میں برکت ہوتی ہے سوخت کی داد انواب مرزا خان ایک بیوی کی سن کی عمر میں فوت ہوئے اور کوئی بیوی کا اثر نہ تھا
۲۱۵	۴۔ سو برس والی احادیث استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۲	دو متین منع ہوئیے قادیانی کا استدلال غلط ہے
۲۱۶	۵۔ سو برس والی احادیث کے نقل کرنے میں قادیانی نے تحریف کی۔	۲۲۳	حضرت خضر کی حیات کا ثبوت۔
۲۱۷	۶۔ عیسیٰ اور دجال وغیرہ کو برائی کی حدیث کو مستثنیٰ نہیں۔	۲۲۴	حدیث منع متین کے صحیح معنی۔
۲۱۸	۷۔ ابن صبیہ کا سو برس والی حدیث کو مستثنیٰ ہونا۔	۲۲۵	قادیانی کا اقرار کہ عیسیٰ بہشت میں داخل ہو گیا اور اب نہیں آسکتا۔
۲۱۹	۸۔ ابن صبیہ اور دجال میں تفریق۔	۲۲۶	پہلا قول قادیانی کہ عیسیٰ صلیب کے زخموں سے اچھے ہو کر سری نگر میں جا رہے۔
۲۲۰	۹۔ استدلال قادیانی کہ جس طرح قرآن نے حیم کو بوجہ کہنے سے روک دیا اسی طرح عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۷	عیسیٰ کا صلیب پر چڑھایا جانا باطل ہے۔
۲۲۱	۱۰۔ حضرت غوث جیلانی کے پوتے شیخ جمال الدین کا تدمان عیسیٰ زندہ رہنا۔	۲۲۸	دوسرا قول قادیانی کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جب گرفتار ہو گیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۸-۲۶۹	قادیانی کا دعویٰ دوم	۲۳۵	آیہ اختلاف کے معنی بقول قادیانی
۲۶۸-۲۶۹	عیسیٰ مرعومہ سے مراد اعلیٰ عیسیٰ کا مثیل عیسیٰ	۲۳۶	انبیاء علیہم السلام کا مختلف صورتوں میں
	غلام حسنہ قادیانی ہی ہے۔		آتا اور ہمارے رسول اللہ کا جامع صبیح صورتوں میں
۲۶۸	قول قادیانی کہ محمدؐ موسیٰ کا مثیل ہے اور	۲۳۸	ہمارے نبی کی خلافت۔
	جیسے موسیٰ کا خلیفہ اعلیٰ عیسیٰ ہوا ایسا ہی	"	معنی اختلاف بادشاہ گردانیدن میں۔
	محمدؐ کا خلیفہ مثیل اعلیٰ عیسیٰ ہوا۔	"	ہمارے نبی کی خلافت خاصہ کا مستقر مدینہ
۲۶۸	قول قادیانی کہ وہی سلسلہ خلافت کا خاتمہ		سورہ ہے نہ قادیان۔
"	آئیو اللہ احمد جو قرآن میں ہر دو علم احمد قادیانی ہی	۲۳۹	عیسیٰ کو مستقل نبی نہ جاننا یہود یوں کا اعتقاد تھا
۲۶۸	قادیانی کا آنحضرتؐ کو مثیل موسیٰ کہنا غلط ہے	۲۴۰	عیسیٰ اور موسیٰ کا مابین زمانہ چودہ سو کا
	اور اس کے دلائل۔		بقول قادیانی ہونا غلط ہے۔
"	کاف تشبیہ کے استعمالات۔	۲۴۱	غلام احمد قادیانی کے اعداد چودہ سو نہیں بلکہ
۲۳۲	قرآن کریم میں فقط دونوں رسولوں کی نسبت		تیرہ سو ہیں
	کامیاب ہے۔	۲۴۲	غلام احمد قادیانی اور تسخیر کے اعداد مساوی ہیں
۲۳۳	ہمارے محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات		قادیانی کا طریق اول
	اور صفات رسالت میں لاشریک ہیں۔	۲۴۳-۲۴۴	اس صمت تیرہ سو میں ہر دو قادیانی کے
"	قادیانی کا دعویٰ کہ وہ کل انبیاء عظام کا مثیل ہے		کسی فرد عوامی عیسیٰ معبود نہ کیا پس قادیانی
۲۳۴	قادیانی کا حراش والی حدیث سے اپنی طرف		کا دعویٰ وقت پر ہوا اور سچا ہے۔
	اشارہ لگانا باطل ہے۔	۲۴۴	قادیانی سے پہلے حمران بن قیس رضی اللہ عنہ
"	حدیث علماء اُستیٰ منوع ہے۔		میں بعد بے مثل قادیانی عیسیٰ معبود ہونے
"	مثیل کیلئے تمام متفقہ جیل میں ثالث ہونا ضروری		کا دعویٰ کیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۵	شیخ محمد خراسانی نے دسویں صدی میں عیسیٰ موعود ہونے کا دعویٰ کیا	۲۴۹	آنحضرت کا ذکر مکیہ کے عیسیٰ اور دجال کو قبلہ اللہ کا طواف کر رہے ہیں۔
"	النصوری کے زائر خلافت میں ابی علی صفی ہانی نے مسیح موعود ہونیکا دعویٰ کیا۔	"	الدجال اسم علم ہے نہ اسم جنس
"	قادریانی اور صحران کے دعویٰ بالکل باہم تشکیک کے ہیں۔	۲۵۰	دجال مہرود سے اگر گردہ پاؤں پر پاؤں بالکل غلط ہے۔
۲۴۶	حدیث لا ینبئ الایمانی مردود ہے۔	"	طریق چہارم
۲۴۷	مسکاشفات اکبر اور یاسمقا داریانی کا عیسیٰ ہونا	"	قادریانی صاحب کا استناد بقول حضرت محمد رضی اللہ عنہ
"	قادریانی کے برخلاف حضرت علیؑ کا مسکاشفہ	۲۵۱	قادریانی صاحب کو عیسیٰ کی طرح ملحد کا خطاب ملنے میں دعویٰ مماثلت۔
"	امام ربانی کا مسکاشفہ بغیر تعین زمان۔	"	حضرت محمدؐ کے قول میں قادریانی صاحب نے تخریف کی۔
۲۴۸	شیخ سیوطی کے ایک ہم عصر کا مسکاشفہ اور ثبوت کہ اس باب میں کسی کا مسکاشفہ صحیح نہوا۔	۲۵۲	ہندی مہرود بقول ابن العربی شریعت نبوت پر عمل کرے گا اور احبہا کا محتاج نہ ہوگا۔
"	الذی یبایعہ الات سنتہ کی ایشال وہی ہیں	"	عیسیٰ نبی اللہ اول ہی سے شریعت محمدیہ کا عالم ہے۔
۲۴۸	قادریانی دجال مہرود کے بعد آیا ہے۔	۲۵۳	ابو ہریرہؓ کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ اول کے مرویات کی تصدیق کرے گا۔
"	قادریانی کا قول کہ دجال مہرود پاؤں پر پاؤں بالکل غلط ہے۔	"	طریق پنجم
۲۴۹	دجال خراسان کے ملک سے آئے گا ہوتا داریانی کا اصل موعود ہے۔	"	قول قادریانی کہ عیسیٰ موعودہ شریعت محمدیہ کا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۳	بقول قادیانی نزول بروز ہی سنتہ اللہ ہے	۲۵۸	محمد بن علی ترمذی نے ہی ایک مخلق کیا
۲۵۴	نزول بروز کو سنتہ اللہ قرار دینا	"	امام وقت کی شخصیت میں قادیانی کی طرح کبھی
"	اللہ پرافت ہے۔	"	ابن عربی کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور
"	یہی نبی کا کوئی پیش ہوا۔	"	خاتم الولاہیت ہے جیسی کے ساتھ ہوگا۔
۲۵۵	مکون بروز کی حقیقت اور اس کی شلٹا	"	قادیانی کے عربی الہامی مکتوب کی غلطی
"	بقول امام ربانی رحمہ	"	اور ہمارا ملاحظہ۔
"	عیسیٰ نبی اللہ کے نزول بروز نے بچا	۲۶۱	خلاصہ عقاید قادیانی حسب
"	نفع کے قادیانی صاحب کو محمد کا خطاب	"	۱۔ ذات و صفات باری تعالیٰ
"	دلایا اور اس محمد کی زبان اُمت محمدیہ کو	"	قادیانی مجازاً ابن اللہ ہے اور خدا کی
"	پیروی کی نسبت دی۔	"	توحید و تقدیر کا مرتبہ رکھتا ہے۔
"	طریق ششم	"	خدا تعالیٰ کو عذاب کے وعدہ دن میں
"	قادیانی صاحب کا رمضان میں خسوف	"	جھوٹ بولنے کی عادت ہے۔
"	و کسوف جمع ہونے سے استدلال	"	خدا تعالیٰ دوزخیوں کو چہرہ حقیر تک
"	قادیانی صاحب کے استدلال خسوف و	"	دوزخ میں ہمہ گہیگا۔ پہر انکو معرفت حاصل ہوگی
"	کسوف کی غلطی۔	"	خدا قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا
"	طریق ہفتم	۲۶۲	۲۔ ملائکہ کرام حقیقت جبریل وحی روح القدس
"	قادیانی صاحب کا قرآنی بیانات و معارف	"	جبریل ایک قسم کی محبت کا نام ہے۔ اور اس
"	اور ہمہ دانی میں بیکتا ہونی سے استدلال	"	کے مراتب۔
"	مکتوب عربی قادیانی صاحب کا نظم و نثر	"	قادیانی کی پاک تالیث۔
"	میں قرآن کی طرح بینظیر اور آیت رب العالمین ہے	۲۶۳	قول قادیانی کہ تحقیق میں ہمارا ملائکہ کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۲	شخصی وجود سے منکر ہیں۔	۲۶۶	خدا نے قادیانی کو عیسے کا ہمسر بنایا۔
۲۶۳	شخصی وجود سے بقول قادیانی ملک الموت کا زمین پر آنا باطل ہے۔	۲۶۷	انبیا اور محدث کی وحی شیطانی فحل ہو منتر ہے
۲۶۴	جبریل کے نزول کی کیفیت اور ہر بشر پر بقول قادیانی اوس کا اوتارنا۔	۲۶۸	کبھی شیطانی دخل انبیاء کی وحی میں بھی جاتا ہے
۲۶۵	بقول قادیانی جبریل اپنے ہڈی کو اتر سے جسرا زمین ہوتا۔	۲۶۹	چار سو نبی کو شیطانی وحی ہوئی اور جو کچھ انکار انبیاء کے جہنماد میں ہو و خطا ممکن ہے۔
۲۶۶	کنجینوں پر سی بقول قادیانی جبریل کا اترنا۔	۲۷۰	محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد میں غلطیاں
۲۶۷	روح انسانی بقول قادیانی رحم کے گندے پانی کا کیرا ہے۔	۲۷۱	مسیح کی پیشگوئیاں غلط نکلیں۔
۲۶۸	قادیانی ایک کیرا تھا جو مختلف ادوار کے بعد انسان اور بلکہ مسیح بے پدر و عجب تر بن گیا۔	۲۷۲	۴۔ معجزات انبیاء صلوات اللہ علیہم
۲۶۹	۳۔ انبیاء اور رسل اور اولیاء کے معجزات و پیشگوئیاں اور الہامات قادیانی	۲۷۳	معجزہ شق القمر کا اقرار۔
۲۷۰	قادیانی تمام انبیاء کا مشیل ہے۔	۲۷۴	مسیح کو معجزہ اجواء اسودتے انکار۔
۲۷۱	قادیانی نبی ہی ہے اور اُستی ہی۔	۲۷۵	مسیح کو سمریہ آتی تھی۔
۲۷۲	قادیانی محدث ہے اور محدث ہی ایک نوع سے نبی ہی ہے۔	۲۷۶	مسیح کا لنگڑوں اندھوں کو اچھا کرنا ایک نسخہ سے تھا۔
۲۷۳	قادیانی اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جہر کے دو ٹکڑے۔	۲۷۷	قادیانی ابن مریم سے عمل الہی میں کم نہیں ہے
۲۷۴		۲۷۸	مسیح کا پرند کے پتلے میں جان ڈالنے کا اعتقاد شرک ہے۔
۲۷۵		۲۷۹	مسیح کے معجزات کروں سو مشاہیر ہیں۔
۲۷۶		۲۸۰	ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح
۲۷۷		۲۸۱	ہم کثیف کیسا تہہ تہی۔ بلکہ وہ ایک کثیف تھا جس میں قادیانی ہی صاحب خیر ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۰	سورہ انبیاء میں ذوالنون کے وعید تخلیف ہو گیا۔	۲۹۲	سورہ فرقان - سورہ نمل - سورہ نمر - سورہ زخرف - سورہ دخان۔
۲۹۱	سورہ حج - انبیاء کی وحی میں شیطان داخل دیتا ہے۔	۲۹۳	سورہ صافات میں احمد سے عرق قادیانی ہے
۲۹۲	سورہ مؤمنون کی آیہ انا علیٰ ذہاب بہ لقائکم میں قرآن کے اٹھائیکہ زمانہ مراد ہے۔	۲۹۴	سورہ قمر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد ہمارا نبی ہیں جو موسیٰ کے مشیل ہیں
۲۹۳	سورہ نور کی آیہ استخفاف میں وعدہ ربانی قادیانی سے متعلق ہے۔	۲۹۵	سورہ زلزال میں انسان و مملو ایک مرد کامل اور مجبور دہے جو قادیانی ہے اور اس زمانہ کے علوم و فنون کی طرف اشارہ ہے اور علماء کی دوسری تفاسیر غلط ہیں۔
۲۹۶	خاتمہ کتاب۔	۲۹۶	خاتمہ کتاب۔





بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي لا اله الا هو على عباده الذين آمنوا

یہ فطری قانون ہے کہ شخص کو اس کی فطرتی طینت اور جبلت استعداد مقتضیاً کربطاق جذبات و ارادات میں مرد و بیچا نیسے تا یہ یزدی کسی نخل نہیں کرتی۔ شیطان فریبہاں مانگی اور اس کو بھائی گئی اور اسی فطرتی طینت اور جذبات کی بدولت ہو کر مسیحا کہنے ہمدی نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالمواہد اور بالحقان نبوت کا دعویٰ کیا اور لاکھوں اوس کے امتی ہو گئے۔ اور شہ ۵۲ میں حمدان بن قمرط نے اپنے کو کلمۃ اللہ محمدی اور ہمدی اور امام منتظر ہونا بتایا اور دعویٰ کیا کہ اسی کی نسبت حضرت رسالت نے بشارت فرمائی ہے اور اسی میں کلمہ حضرت سچ انتقال بردی کر آیا ہے۔ چنانچہ ہزاروں بلکہ لاکھوں اوس کے سطح بن گئے تھے کہ وہ اپنی تابعین کے ساتھ مہر اور شام پناہض ہو کر ایک سلطنت کا مالک بن گیا اور بالآخر اس نے کعبۃ اللہ کو تہج کیا اور وظیفہ جو ہر قائد کے ہاتھوں ملا گیا اور ہمدی سوڈان ایک وسیع سلطنت کا مالک اسی فطرتی جذبہ کی بدولت ہو گیا جس کے مقابلہ حال میں مہدی فوج کو کس قدر تکالیف کا سامنا ہوا اور اسی کے لگ بھگ

۱۰ پس خیر اور شر کا اضافہ ہر شخص کی خود اپنی ہی فطرت اور استعداد کا مقتضی ہے۔ جیسے آفتاب کی ضیا کو کیساں کپڑے اور مٹی پر پڑتی ہے لیکن مہمان کی اپنی ہی استعداد کا مقتضی ہے کہ اس ضیا کا اضافہ سے جو کسہ اور شیر ہے پڑاؤ سفیدی حاصل کرتا جو کسہ پڑاؤ ہوئے والا دھوپ سیما ہی بدلیں کا استفادہ کرتا ہو۔ ۱۲

۱۱ دیکھو روز قاتی جلد (۵) ص ۱۹۱ کہ اس شخص نے ۵۲ میں کوفہ کے اطراف میں فروغ کیا اور ۵۳ میں القدر کی خلافت کے زمانہ میں بغداد میں اسے کعبۃ اللہ پر چڑھایا اور کعبہ کے دروازہ کو کھلا کر لے گیا۔ آخر خلیفہ جبر القادر کا ہاتھ سو ملا گیا۔ چنانچہ جس تک اس شخص کا فتنہ قائم رہا اور انہوں نے قرآن کی تحریف اور تہویلات بعیدہ کرنی شروع کر دیں۔ ۵۴۔

محمد بن عبد الوہاب نجدی کا فطرتی جذبہ تھا کہ وہی ایک مجدد دین ماحی کفر اور سر مل من اللہ ہے کہ جسکے انتفاع

نے صوفیہ مطہرون خجافہ عمرو میطہ و مصر کی تیسری جلد مصریہ رفاعة بک ناظر درست الاسن میں لکھتا ہے کہ محمد بن عبد الوہاب کے متعلق تمام عرب میں اولیٰ الخضرین میں یہ ہفتہ شہور ہے کہ ایک شخص غریب الحال سیلمان نامی جو چرواہا بننا اوسنے غلاب میں دیکھا کہ لوگ کا ایک شعلہ اوس کے بدن سے جدا ہو کر زمین میں پہل گیا ہے اور جواؤں کے سامنے آتا ہے اوسکو جلا دیتا ہے۔ یہ غلاب اوسنے صحرا میں کر سنے بیان کیا جو ایسے خوابوں کی تعبیر جانتے تھے۔ اونیہوں نے اس خواب کی یہ تعبیری کہ اوس کا ایک لڑکا ایسا پیدا ہوگا جو بڑی طاقت اور دولت پائیگا۔ آخر کلاس خواب کا تحقق سیلمان کے پوتے محمد بن عبد الوہاب کے وجود سے ہو گیا جو سالانہ میں تولد ہوا اور بعد از ہزار خرابی شعلہ میں فوت ہو گیا یعنی اوسنے چہنیا نوے سال کی عمر پائی اور ابتداً اُسے شیخ محمد سیلمان گزوی شافعی اللہ شیخ محمد حیات سندھی مفتی رحمۃ اللہ علیہا سے علم حاصل کیا۔ لیکن یہ بدو بزرگ اپنے نور فراست سے کہہ کرتے تھے کہ یہ (محمد بن عبد الوہاب) محمد ہوگا اور بظاہر اس کا شغل ہی قلم کھانا کہ اکثر سیر لکڑیاں اور کدو شنبی اور طیور ہندی وغیرہ کے حالات کا مطالعہ کیا کرتا جنہوں نے اس کے قبل نبوت کا دعویٰ کیا۔ اللہ خدا کی قدرت ہو کہ اوس کو پورے طور سے علم و فن میں دست بٹھا ہی نہ ہو اور اس سب سے علماء وقت کی رد و قدح نے اوسکو جواب دینے کی قدرت نہ دی جبکہ ۱۱۱۱ھ میں اُسے علماء مدینہ طیبہ سے مقابلہ کرنا چاہا مطہرون لکھتا ہے کہ شیخ جواہر نے دادا کو جب لوگوں کی نظموں میں رہا اور اپنے عقیدے کے ظاہر کرنے سے اول اسنے اپنے کو قریش اندنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل سے ہونا ظاہر کیا اور کہا کہ اسکا نام ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک کی مثل محمد ہے گویا آنحضرت کے ہمنام ہو گیا شرف رکھتا ہے۔ پہلے سنے جندنا علی علیا شرف کی کو فقط قرآن کریم کی اتباع واجب ہے نہ اون فروعات کی جواؤں سے مستبہ ہیں اور محمد اگرچہ اللہ کا رسول اور دوست ہے لیکن اون کی مدح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ مدح و تعظیم صرف خدا و قدیم کے لئے شایان ہے نہ کسی غیر کی مدح اور تعظیم سے قبل شرک ہو اور چونکہ لوگوں کا ایسا شرک کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آیا لہذا اوسنے مجھے اپنی طرف سے بھیجا ہے تاکہ میں انکو سیدھے راستے کی طرف راہ نمائی کروں۔ پس جو کوئی مجھے قبول کر لیا وہ دوستوں میں سے ہے اور جو کوئی میرا حکم نہ مانے گا وہ کفار کا متبعی ہے اور اوس کا قتل بلا مشہد واجب ہے۔

پھر متوجہ مطہرون لکھتا ہے کہ یہ عقیدہ محمد بن عبد الوہاب نے پہلے پہل پوشیدہ پوشیدہ ظاہر کیا اور چند لوگ اوس کے عقیدہ ہو گئے اور پھر ہاشم کی طرف چلا گیا لیکن وہاں اوس کی کچھ بہن آئی اور آخر کاتین برس کے بعد بلا عرب کی طرف واپس آیا اور مدینہ منورہ میں ۱۱۱۱ھ میں گیا لیکن وہاں کے علماء نے اوس وقت اس کی خوب خبر لی۔ بالآخر ۱۱۱۱ھ میں نجد کے اطراف بدوی لوگوں میں اس کا فہم اتر گیا اور اسی اثناء میں ایک شخص ابن سوریہ نے اسم محمد جو قبیلہ بنو کاکہ کے شہر پر آباد تھا اور جسکے عرب کو کسی قبائل اوسکے خاندانی مرید ابو مطیع تھے اوسنے اپنی ایک مفتی آنرز کے لایچ سے کہ اوس کی حکومت علما بصورت تیرا کسی طرح سے بڑھے اور اوسنے اوس شہر خوجک کے لحاظ سے غالباً محمد بن عبد الوہاب بن سیلمان کا جادو چل جائیگا اور اوس کے مذہب کی تائید سے اسکا دلی ارادہ پورا ہو لگا لگا اوسنے محمد بن عبد الوہاب کا مذہب لے کر لیا (دیکھو شافعی وغیرہ)

پس مکہ کو غارت کر کے اور سنہ ۱۱۷ھ میں مدینہ منورہ پر چڑھائی کی اور اسی تاریخ پر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 حجرہ مبارک کو تیرہ خزان میں بٹھا کر لے گیا۔ کہا جاتا ہے کہ ساتھ اونٹوں پر لاکر گیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود بن عبد العزیز نے
 جبکہ وہ محمد علی پاشا خدیو مصر کے سامنے گرفتار کر کے لایا گیا تو اس کو پاپس ہو ایک صندوق ملا جس میں تین سو سو لوہے کے بدار
 ٹکڑے اور کئی دانے زرد کان کے ٹکڑے اور تار کر کے بے بیعتہ روق ہی حجرہ نبویہ میں ہوا اس کے والد سعد بن کلاب تھا۔ پس حدود
 نے فقط اسی غارت پر اتنا فائدہ کیا بلکہ قبۃ سولہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکر الصدیق اور علی ابن ابی طالب اور صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہم کے قبچے بھی گر گئے۔ اس خیال سے کہ یہ بھی اصنام ہیں اور روضہ رسول کریم کے گنبد پر چڑھ کر اٹھ لگا کر عیب
 قدرت حق ظاہر ہوئی کہ سادو و بائی سرنگون گر کر مرے اور اسی اثنا میں آگ کا ایک شعلہ لایا لٹکا جسے بیٹوں کو جھلایا اور
 اسی طرح ایک اڑھ باھت موٹی کے اڑھ پاکی طرح لٹکا جسے قوم غنوں کی طرح افواج و ہایہ کا تقاب کیا اور اسے یہ حکم سلطان
 معظم محمد علی پاشا خدیو مصر سے ہوا اور اس کا بیٹا طوسون جس کے ساتھ سید احمد لوطی بخشی درختا رہی معر نے آئے بتے حکم و انور
 ایک لشکر عظیم کے ساتھ مدینہ منورہ کو دروازہ پورٹا میر کی بجلی کے لئے پہنچا اور اس وقت عثمان مضایقی سپہ سالار و ہایہ مدینہ
 کے دروازے بند کر گئے۔ لیکن طوسون نے زمین کو پیچھے سے شنگ لٹائی اور اتفاق سے ایک حصہ دیوار کا گرا گیا اور طوسون نے
 اندر گھس کر بچوں پر قیامت برپا کر دی اور غریب و غایوں کے کان کو ترے گئے اور مدینہ منورہ شلالا میں و باہوں کے وجود
 سے پاک ہو گیا اور ۱۲۷ھ میں عثمان مضایقی ہی گرفتار ہو کر تخریفہ میں قتل کیا گیا۔ لیکن ۱۲۷ھ میں مسعود کے فوت ہونے کے
 ساتھ ہی اس کا بیٹا عبداللہ بن مسعود اس کا جانشین ہوا اور آخر کار وہی جہاد کبیر کے ابو محمد علی پاشا خدیو مصر کے دوسرے
 فرزند بلوچ پاشا کو باہوں و ذینہ ۱۲۷ھ میں مدینہ منورہ پر تاخت و یار فرما کر گیا اور تاریخ ۱۹ محرم ۱۲۷ھ میں
 میں باب باہوں پر قتل کیا گیا اور و باہوں کی قوت اور دولت کا خاتمہ ہوا اور اس فرقہ کے لوگوں کو پوری پوری سزا سنائی
 بطور تعزیری گئیں یعنی مقید کر گئے اور کان کو ترے گئے اور اس ولمان قایم ہوا اور پورا مدینہ منورہ کو آریہ میں سن چاروں
 غریبوں کے حصے قایم ہوئے اور ملک عرب اس ناپاک وقت سے پاک ہو گیا۔ و بائی نامہ میں ہے کہ عرب میں اس فرقہ کی اتنی
 طول میدان ہوئی کا باعث یہی ہے کہ ابتداء خلافت رجب اور کمرہ مصر کے پاشا جلد جلد فوت ہوتے رہے اور ان کو تفریق و تباہی
 سے انتقام ٹھیک نہیں اور یہ فرقہ زور پر کیا گیا۔

مگر خدا و تعالیٰ کی عجیب قدرت کہ اس فقرہ کا داعیہ بند و پنجاب میں منتقل ہو گیا۔ گویا خدا کو غضب نے اس (دیکھو) شمشیر سے جفا کیا ہے۔

طحیر اگر سہمہ کرنے لگا۔ لیکن خدا نے اوس فرقہ کو زیادہ مہلت نہ دی اور سوا سو سیرس کو اندر اوس کا خاتمہ
 خدیو محمد علی پاشا کے ہاتھوں ہو گیا اور اوان کا سب سے پچھلا امام یعنی عبداللہ بن سعود ابن تیم پاشا کے
 ہاتھ سے درعیمہ پایہ تخت بنجریان میں گرفتار ہو کر قسطنطنیہ میں قتل کیا گیا۔ پس یہی تجدید دین کی آڑ ہے جسکی
 اوٹ میں ایسے اٹھا صابی کارانی کو موقوف سمجھے۔ لیکن تعجب اس میں ہے کہ ہمارے حضرت مرزا غلام احمد صفا
 قادیانی جو حقیقت اسی فرقہ تجدید کے متیار کہلاتے ہیں کیوں ادھون نے اپنے اسلاف کا وہ طریقہ دتو
 اختیار کیا جو تاریخی شہادت کے لحاظ سے قابل نفرت اور طعون اور شبہ دیکھا جاتا ہے۔ لیکن انہیں
 کہ وہ بھی بتقاضا و فطرت مجبور ہے اور بقول حضرت روم **ع** نے کہ ہر دم فخر آرائی کند فی الحقیقت ان
 دم تا کی کند۔ اپنے نانی جناب حکیم مولوی نور الدین صاحب بھیروی جو ایک مشہور غیر مقلد ہیں اور جناب مولوی
 محمد حسین صاحب بٹالوی کی تائید سے اُمت محمدیہ کے حنفیہ اور دیگر ائمہ کو اپنی طرف رجوع کرنے کے لئے دعوت
 دی۔ گویا یہی دو ملایکے تھے جن کے پروں پر ہاتھ رکھ کر وہ بصورت مسیح موعود آسمانوں پر اترے اور انبیاء
 علیہم السلام کی طرح اپنے کو ملہم اور مروجی ربانی قرار دیکر آواز بلند کرنا شروع کیے کہ ”وہ خدا کی طرف سے نور
 اوترا ہے تو تم اگر مومن ہو تو انکا راستہ کرو“۔ براہین احمدیہ جلد ۵۔ اور کہا کہ ”میرے پاس خدا کی گواہی ہے
 یعنی خداوند تعالیٰ کا اسرار غیبیہ پر مطلع فرمانا اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں بتلانا اور مختلف زبانوں میں الہام
 (یعنی وحیہ متعلقہ صغیر) ملک میں ظہور کیا سچا پچھ پنجاب میں اس مذہب کی اشاعت مولوی عبد اللہ غزنوی کے وجود ہی ہوئی۔
 جو اسی مذہب کی بدولت غزنی کو بہت مسوائی کو ساتھ لگا لگا گیا اور آؤ لا بصورت درویشان حضرت کو شہر دلا لیک بزرگ نقشبندی کی
 صحبت میں رہا مگر کلام مان سے بھی اس کو نکلنا پڑا اور حضرت انور صاحب کے فتووں اور مریدوں کی ہر ذکر امر سے میں جاگوں ہوا
 اور وہایت کا بیج لودیا۔ غالب اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو قادیانی صاحب نے از انزالہ الامام کے ص ۳۳ میں اپنی الہامی ہر
 کے اثبات میں نقل کیا عبد اللہ غزنوی کو ایک دفعہ الہام ہوا کہ سب غزنی مقلد حق مخلصین تھے حق صدق اور اس کی مراد کے
 اہل معنی نہ تھے بلکہ یہ اہل ہمتی کہ مولوی صاحب کو بہتان ریاست کا ہل ہی پنجاب کو ملک میں زیر سلطنت برطانیہ میں گئے اور
 یہی مولوی غزنی ہیں جن کا ایک کشتی قول قادیانی صاحب نے اپنے دعویٰ کی صداقت کے لفظ انزالہ الامام کی جلد ثانی میں نقل کیا ہے
 پس پنجاب میں اس وقت تک جبکہ وہ بلی مولوی ہیں وہ سب اسی غزنی مولوی کے متبع اور مقلد ہیں اور ہر ایک ان کے فردی
 اعتقادات اس موقع پر نقل کر کے ضرورت نہیں کہ یہ مذکورہ استدلال شہور معروف ہیں کہ عورت اور بچے ہی اوس کو نادانف نہیں
 خدا ہر گز اور ہر گز وہ تو کو تو کو شریعہ سے بچاؤ سے اور صلح اور خیر کے غرض سے ہر گز نہ کہ آئین یا رب العالمین۔ موقوف۔

دینا اور سعادت اور خالق الہیہ سے اطلاع بخشنا جو قبول کرنا ایمانداروں کا فرض ہے۔ (براہین ص ۵۴)
 اور خدا نے مجھے کہا ہے کہ ”تو مجھ سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں ہے۔“ (براہین ص ۵۴)۔ یعنی اوس کا
 سنگ خدا کی توحید کا متکبر ہے (فیض الحسن شفا الصدور)۔ اور آریہ مذکور ابوسل یا تلی من بعدی اسمہ حمل
 میں مجھ را احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ اسی (غلام احمد قادیانی) سے متعلق ہے۔ اور آریہ مھو
 الہی اصل رحمان باللہ بالحدی و دین الحق و حقیقت اسی مسیح ابن مریم قادیانی کے زمانہ سے تعلق ہے
 (ازالۃ الاموال ص ۶۶۴-۶۸۱)۔ اور جیسے کہ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے چودہ سو
 برس کو حضرت موسیٰ کے بعد آئے اسی طرح یہہ (قادیانی) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو کہ پیش رفتی ہیں۔
 چودہویں صدی کے سر پیش عیسیٰ ابن مریم ہو کر اس امت کو مفسد طبع لوگوں کی اصلاح کو لو آئے جن کو
 حق تعالیٰ نے یہودی بھیکران کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ اور انجام اہم کے ملائین نہایت چلی قلم سوامت
 محمدیہ کے علماء کو باین الفاظ خدا کی کہ ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کتنا حق کو چھپاؤ گے۔ کہ قوت
 آئیکہ کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھپو گے۔ اور ظالم مولویو! تمپر افسوس! کہ تم نے جس بڑا ایمانی کا پیالہ پیا وہی
 عوام کا لانا نام کو بھی بلایا۔ اور مخاطبین علماء اور شیوخ کی ایک فرست بھی اوس کی اخیر میں دی جن کو مبارکہ
 اور مبارک کی دعوت بھی دی جو ہند و پنجاب میں خفا و تقذراہین اور ازالۃ الاموال کی جلد اول میں ایک تصدیق لکھا

چون کا فراز تم پرست مسیح را	غیوری خدا البشر کرد ہنرم
اینک منم کہ حسب بشارات آدم	عیسے کجاست کو نہد پامہنرم
واللہ ہجو کشتی تو حسم ز کردگار	بے دولت آنکہ دور برساند ز لنگرم

اور ایسا ہی عیسیٰ ابن مریم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام معجزات احیاء و اموات اور اجازت خبیات کی تصنیف کے
 علاوہ دیگر انبیاء کرام کی توہین بھی کی تھے کہ آنحضرت خاتم النبوت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو حضرت
 موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا پیش کہا اور اپنے کو کل انبیاء اولوالعزم علیہم السلام کا پیش ہوتا بیان کیا۔ یہودی
 ازالہ ص ۲۵۳۔

پس انہیں جوہ سے ان کو سید اول جناب مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی اور ان کو ابتداء و شائع فرما

نقادیانی صاحب سے علیحدگی اختیار کر لی اور بجائے مقتضائے قلماء ہمد ماعرفوا کفر و ابہ کلمہ ما کفر و کفر و ابہ کے متعلق ہو گئے اور انہوں نے نہ فقط اسی انکار پر کفایت کی بلکہ بیان تک نوبت پہنچی کہ گورنمنٹ کے میجسٹریٹ نے از رو دفعہ (۱۰۷) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتیاریخ ۲۵ فروری ۱۹۹۷ء دونوں سے بچلکے لے لیا۔

ان بزرگوں کے رسائل جوابی کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چونکہ اصول غیر مقلدی میں از یکدگر جدا نہ تھے اور ان کے رسائل بھی نیک نیتی پر نہ لکھے گئے لہذا ان کے رد و قدح اور تحریرات جوابی نے اظہار فساد اور تائید اسلام میں کوئی مفید نتیجہ نہ بخشا۔ مان سچ تو ہے کہ سہ گورنمنٹ مگر آنکہ دیر - لیکن نہ ہر آنکہ دوید گورنمنٹ۔

پس میں نے حسبہ بندہ محض اس فتنہ و فساد کی بجائے لے جسکی روشن شمال و جنوب کی اہم کیا کہ ہم کی طرح اپنے نہریلے اثر سے سموم کر رہی ہے بخوف حدیث انجام ہمہ تن حق تعالیٰ کی طرف مستوجہ ہو کر قادیانی صاحب کے مجملہ دعاوی کا رد ایسے طریق آسن پر لکھا کہ جس سے سادہ و سہول غیر مقلدی ہمارے تکبوت کی طرح درہم و بہم ہو گئے اور جن کے ٹوڑنے سے پھر پھر اپنے خدا اور رسول اکرم حضرت محمد مصطفیٰ روحی فداہ صلے علیہ وسلم کی خوشنودی اور رضا منکشف ہو گئی اور مقتضائے ۷۷ من دق باب المسیم الفتح - میری کوشش و فتوحات ربانی کے دروازے کھول دیے۔ اور پھر دہرتے گورنمنٹ نہ چھوڑا۔ اور میں اگرچہ بذات خود بالکل عظیم الفصاحت اور کم استطاعت تھا لیکن روح القدس کی تائید و ساتھ ساتھ ہی

حکمت محفل است گر لطیف جہان آفرین	خاص کہندہ مصلحت عام را
----------------------------------	------------------------

اور چونکہ میں حامی اسلام ہنشاہینی حضرت احمد شاہ درانی طاب ثراہ کو خاندان سے ہوں اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس کتاب کا نام **دستارۃ الدارانی علی نقی القادیانی** رکھا جائے اور اس کو چند مقتضات اور دعوؤں میں منقسم کیا جاوے جو کہ قادیانی صاحب کے طیران کے لئے بمنزلہ دو جناح اور رگ و ریشہ کے ہوں۔

مفتِ اول

(براہین احمدیہ کی وجہ تائید اور قادیانی صاحب کے فطرتی جذبہ میں)

پہلے کام حق قادیانی صاحب کے وجود موجود سے نمایاں ہوا وہ اولن کا ایک فطرتی جذبہ ہے جو ہنود کے فرقہ آریا یعنی دیا نند سرسوتی کے بالکون اور فیل الہند ساحت کرسٹائن کو مقابلہ ۱۸۵۷ء میں ۱۲۹۷ء میں ہوا یعنی اولن کو دین اور ہنوں نے ایک کتاب بنام براہین احمدیہ لکھی۔ اور اگرچہ اس کتاب کی دو جلدوں میں نفس الہام اور کتاب اللہ الہامی ہونی کے ثبوت میں اور ہنوں کی اپنی طرٹ کو کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا۔ لیکن بمقتضائے (ع) ہر گز یہ علت علت نشود۔ اور ہنوں نے بالآخر آریہ اور نصاریٰ کو کبیرہ اور غیر مذہب طور سے مخاطب کر نہیں سبقت کی اور اولن مخالفین کی زبان و قلم سے جو جو اسلام کو مانی سبانی یعنی خدا اور خدا کے کلام اور انبیاء کرام علیہم السلام کی تائید ہوئی وہ اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہو کہ دیا نند سرسوتی کے بالکے یک لہم پشوری نے خط احمدیہ ایک کتاب اس کو جواب میں لکھی جس میں دید اور قرآن کا مقابلہ اور دیا نند اور نبی الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کا مفاضلہ نہایت ہی زبوں صورت میں دکھایا گیا اور اوسے ہر ناگفتنی بات جن کو کوئی رزیل سے رزیل ہی زبان پر نہیں لاسکتا اُتہات المؤمنین علیہا السلام کی نسبت بر ملا اقرار کیا جن کے پھر ہنوں اور ہنوں سے مردہ صد سالہ بھی جوش غیرت سے چونک اٹھے اور بکا نور ایمان اگرچہ ہزار ہا تاریکیوں اور پردوں میں چھپا ہوا بھی تھا لیکن پارتھو ج میں آجائے۔ گز پٹھو (ع) ایسا دیکھا میں ہمہ آردہ تست۔ اوکو کیا کہنا چاہیے اسکا دلیل بجز قادیانی صاحب کی گردن کے کپڑا کتنا ہے؟ لیکن جائے افسوس تو یہ ہے کہ قادیانی صاحب نے ایسی تصنیف اور ایسی دعوت کے وقت قرآن کریم کی تعلیم کو ملحوظ نہ رکھا جو ارشاد فرما رہا ہے کہ اے ایمان والو جو محمد پر ایمان لائے ہو تم ان لوگوں کو گالی مت دو جو غیر اللہ کو پکارتے ہیں تاکہ وہ نادانی سے خود اللہ کو گالی نہ دیں۔

اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ شخص جس نے اللہ کی تعریف کی تو میں اس کو دس سالہ عمر عطا کروں گا۔

فلیس اللہ علیٰ اربع علم قرآن کریم۔

فثبت فی الصبح ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(حقیقت الہام اور انکشاف و مذہب کے بیان میں)

مگر قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کی تصنیف کی وقت قرآن کریم کے الہامی ہونیکے اثبات پر ہی کفایت نہ کی بلکہ الہام کو مراد و وحی قرار دیکر اپنے کو الہام کی اول متعدد صورتوں کو ساتھ سور و وحی ہونا قرار دیا جن کے ساتھ جبریل علیہ السلام کا نزول نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا رہا (براہین ص ۲۳۲) بلکہ توضیح مرام کے متعدد صفحات میں اس کو بھی ترقی کر کے کہہ دیا کہ "جبریل کہی اپنے ہیٹھ کو اثر اور روشن تر سے جدا نہیں ہوا" حالانکہ جبریل کا متعدد صورتوں میں زمین پر اور ترنا قرآن و حدیث و دنوں سے مخصوص و مضبوط ہے۔ اور اس کو بھی ترقی کر کے جبریل کی حقیقت بیان کی کہ "خدا اور بندہ کی محبت کی نزادہ سے جو تیسری چیز پیدا ہوتی ہے اسی کا نام روح القدس ہے اور وہی روح امین ہے اور اسی کا نام شدید اللہ کی ہے اور اسی کا نام زوال الفاعل الاعلیٰ ہے اور اسی کا نام رائے ملائکے ہے۔ اور جبریل نور آفتاب کی طرح ہر ایک انسان پر اس کے حسب تعدا و اپنا اثر ڈالتا ہے اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو جی کہ جانین پر بھی جبریل کا اثر فی الواقع ہے اور جس کو کوئی فاسق اور پرے درجے کا بدکار بھی یا بزمین جتنے کہ چنچنیاں ہی۔ پس اونٹ سے اونٹن مرتبہ کوئی پر بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وہی ڈالتا رہا ہے اور فرق صرف آری کے شیشے اور ٹری آئینہ کا ہر (توضیح المزمع منقرأ) اور براہین احمدیہ ص ۲۲۹ میں لکھا کہ "الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اس کو موجب علم الہیہ و کبریاوی کہلائی حدیث میں ہے مگر رسول اللہ فرمایا غلطی غلطی فی الجملہ یعنی جبریل نے رسول اللہ کو سب سے نکالا اس پر خدا کا نزول پڑا پس یہ سب سے بڑا اور طاقت پوری عزت ہو گئی اور خود یہ خطہ میں صراط الخفا میں کہ رسول اللہ فرمایا کہ مالک فی نفسی یہی علی حدیث علی ما کو فہم عنی و فی الذکر کما فتحکم اللہ علیہ علیہ و علیہم و فی ما فتحکم و لیکن یا حنظلہ ساعة و ساعة ثلث ساعة فاشترائی الی احوال و لحدیث یعنی تمہاری حالت اگر کوئی ہی ہمیشہ رہے جیسی کہ میرے جھوڑ میں جتنی ہو تو مالک تمہارے۔ کم ہوں اور تمہارے جھوڑ میں جتنی ہو

معاذ اللہ یہی کہیں کہیں خطہ احوال اور تجلیات میں ملے اور ان میں یہ سہولت -

قطعی نہ جانتا دوسرے بلکہ تجربہ صحیحہ اور آیات فرقانی اس کو ابطال پر دلائل قایم کرتی ہیں اور اسی براہین کے
 ۲۳۴ میں دکھا کہ یہ وہم کہ اگر الہام اولیا و شریعت حقہ محمدیہ سے مخالف ہو تو کچھ کریں یہ لہذا ہی قول ہر
 جیسا کوئی کہے کہ اگر ایک نبی کا الہام دوسرے نبی کو الہام سے مخالف ہو تو کیا کریں؟ اور ممکن نہیں کہ الہام
 کامل النور الہام شریعت محمدیہ سے مخالف ہو۔ اور ازالۃ الامام کے ۱۵۰-۱۵۲ میں اسی کی تائید کے لئے
 اپنے مؤید اول مولوی محمد حسین صاحب بڑاوی کا قول نقل کیا جو انہوں نے اپنے رسالہ اشاعت السنہ میں
 قادیانی صاحب کی تائید میں بحوالہ امام شریانی اولیٰ کی کتاب میزان کبریٰ سے نقل کیا ہے کہ فرمایا انہوں نے
 ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خصوصیت
 مؤید ہے۔ انتہی۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان جملہ ہفتوات کا جواب دین جو انہوں نے الہام اور جبریل
 الہام شیطانی اور الہام صالح کا معنی کی حقیقت کے متعلق لکھا ہے ہمارے نزدیک مناسب ہے کہ اولاً عارف شریانی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی میزان کبریٰ سے جو اس وقت ہمارے سامنے ہے کشف اور الہام کی صداقت اور اس
 کے منجانب الہام یا شیطانی یا طین ہونی کا ایک میاں پیش کریں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق
 کہ ان الشیاطین لیوحی الی اولیائکم یعنی شیطان بالفرو اپنے دوستوں کو القا اور مجھاتا کرتے ہیں۔
 لازم ہوا کہ الہام شیطانی اور وحی ربانی کی تفریق کے لئے کوئی میزان جیتن ہو پس اسی میزان کے متعلق
 عارف شریانی میزان کبریٰ کے حنا میں لکھتے ہیں کہ غیر معصوم کا کشف کسی قطعی نہیں ہوتا کیونکہ صاحب

کشف کہ کشف میں ابلیس کا دخل بھی ہو جاتا،
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس کی یہ توفیق دی ہے۔
 جیسے امام غزالی وغیرہ نے کہا ہے کہ ابلیس کبھی
 صاحب کشف پر اون مقامات کی صورت کبھی
 کر دیتا ہے جس کو کہ وہ علوم اخذ کرتا ہے آسمان
 ہو یا عرش یا کرسی یا قلم یا لوح۔ پس کبھی کشف
 و لما عند عدو القلع بصحة ای ذلک الکشف فمن حیث عدو
 عصمة اخذ لذات العلم فقد یکن دخل کشفه ابلیس من
 ابلیس فان الله تعالیٰ قد اذن ابلیس مکاتل الغزالی وغیرہ علی
 ان یقیم لک کشف صورتہ المحل الذی یاخذ علمه منه من ماء
 اعراض او کم ہی او قلم او لوح فرباطن الکما کشف ان ذلک
 العلم عن الله فاخذ به فضل و ضل فمن هنا اوجی علی

والوں کو اس سے گمان ہو جاتا ہے
 کہ وہ علم الہدیٰ طرف سے ہوا اور سیوچہ
 اوسکو اخذ کر لیتا ہے اور خود بھی گمراہ ہوتا
 ہے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے چنانچہ
 اسوجہ سے اہل کشف پر واجب کیا گیا ہے
 کہ وہ اپنے کشفی علم کو اوپر عمل کرنے کے
 قبل کتاب اور سنت کو سامنے لاوے۔ پس اگر کشفی علم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق ہو
 تو وہ عمل کے قابل ہے ورنہ اوپر عمل کرنا حرام ہے۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ جو شخص اپنا علم عین الشریعت
 سے لے کر کتاب ہے۔ بغیر اس کو کہ اس کے طریق کشف میں تلبیس بلیس کا دخل ہو پس اوس کو کبھی رجوع ہونا
 صحیح نہیں کیونکہ وہ اوس شریعت نبویہ کے موافق ہوتا ہے جو بطریق نقل ہمارے سامنے ہو جو اس کے
 کہ یہ ضروری امر ہے کہ کشف صحیح کبھی شریعت منقولہ سے باہر نہیں ہوتا اور وہ ہمیشہ شریعت منقولہ کے موافق
 ہوتا ہے جیسے کہ علماء اہل سنت کو نزدیک سمجھو رہے۔

اور اسی کو ہون بلکہ بقدر پُرکھت قول حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے جو جلد اول کے مکتوب ۴۹ میں فرماتے ہیں کہ "نظر علماء از صوفیہ بلیت مادہ
 و موافقت معارف باطن با علوم شرعیہ ظاہر تمام و کمال بحدیکہ در حقیر و فقیر بحال مخالفت نامند و معیت ام
 صدیقیت است کہ بالاتر مقام ولایت است۔ فوق مقام صدیقیت مقام نبوت است۔ علو میکہ نبی
 را علی الصلوٰۃ والسلام بطریق وحی آمدہ است صدیق را بطریق الہام منکشف گشتہ است در بیان
 این دو علم غیر از فرق وحی و الہام نیست۔ پس مخالفت را چہ محال باشد۔ و در مآدوں مقام صدیقیت
 ہر مقامے کہ باشد بخوے از سکر متحقق است صحت نام در مقام صدیقیت است و پس۔ و فرق بیکدیگر در بیان
 این دو علم آنست کہ در وحی قطع است و در الہام ظن نہی کہ وحی تہو سبط ملک است و ملائکہ معصوم اند و احتمال
 خطا در ایشان نیست۔ و الہام اگر چہ چل عالی وارد کہ آن قلب است کہ آن از عالم سرست اما قلب را با

حضرت صدیق کے
 کشف کے برکات کا
 کشف فی سبیل

حضرت صدیق کے
 کشف کے برکات کا
 کشف فی سبیل

عقل نفس نحو سے ازخلق متحقق است نفس ہر چند بتزکیہ مطہر گشتہ است اما ہر چند کہ مطہر گشتہ گردد ہرگز نہ صفات خود نگردد۔ پس خطا را در ان مطلق مجال پیدا شد۔

پس امام شہرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے ظاہر ہے کہ غیر معصوم کا کشف اور الہام کبھی قطع اور یقین کا افادہ نہیں دے سکتا اور نہ کامل روشنی حاصل کر سکتا ہے جب تک کہ شریعت منقولہ کے معیار سے اس کا کھر اکھوٹا نہ معلوم ہو لے اور میزان کتاب و سنت کو کسی پد پر نہ رکھا جائے۔ کیونکہ یہ ضروری امر ہے کہ صحیح کشف اور صحیح الہام کبھی ظاہری شریعت کو مخالف نہیں ہو سکتا۔ اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے صریح ہے کہ (۱) علماء شریعت کا پد صوفیہ کے پد سے ہمیشہ الٹا رہا اور ان کی نظر صوفیہ کی نظر سے ہمیشہ بلند رہی ہے کیونکہ علوم الہامی کا علوم ظاہرہ شریعت سے اس طرح پر موافق رہنا کسی چھوٹے اور دلتے امر میں بھی مخالفت نہ ہو۔ یہ فقط انہیں افراد کے علوم میں ہے جو کہ بعد از نبی لسان صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام صدیقیت ہی مبشر ہوئی اور صدیقیت کو مقام سے ہر مقام تحتانی میں ایک قسم کا سر متحقق ہے جس میں خطا کا آنا بالکل سبب ہے۔ اور جب تک کہ شریعت منقولہ کو مضبوط نہ ہو غیر صدیق کا الہام کبھی مقطوع الافادہ نہیں ہو سکتا اور اسی وجہ سے چاروں مذہبوں کے اماموں نے

من ناعتانی ذلک نفسی اہل بمقام لائمة فواللہ لقد کانوا علماء بالحقیقة والشرایع معاد ان فی ذلک کل واحد منهم ان یشیر الی دلة الشرعیة علی مذہبہ ومن سب غیرہ یکلم مرتبہ ہذا المیزان فلا یحتاج احدا جہا الی النظر فی اقوال من اعدائہم لکنہم رضی اللہ عنہم کانوا اهل انصاف کشف نکالوا لیرغون ان الامم استغنی عن اللہ تعالیٰ علی عداۃ من اھب مخصومة لہ علی مذہب واحد فالتی کل واحد منہ لیس لہ عداۃ مسائل عرف من طریق کشفہ انہما لکن من جملة مذہب غیرہ فکر لکن

چاروں مذہبوں کے امام صاحب کشف تھے لیکن بقول عارف شہرانی باوجودیکہ وہ مقام کشف میں درجہ اعلیٰ رکھتے تھے لیکن بقول عارف شہرانی انہوں نے اپنے مذہب کی تائید قواعد شریعت اور قواعد حقیقت ہر دو پر چلنے سے کی اور باوجودیکہ اول کو قدرت تھی کہ ہر ایک امام اپنے مذہب کے ارادے کے علاوہ دوسرے کے مذہب کے ارادے بھی امر حق کے وزن کرنے کے لئے قرب کرتے تاکہ بعد از ان کوئی بھی کسی دوسرے امام کو قول کا محتاج نہ رہے لیکن چونکہ وہ اہل انصاف اور اہل کشف ہونیکے سبب ہی جانتے تھے کہ پیغمبر اللہ تعالیٰ کے علم

میں چند مخصوص مذاہب میں چھڑکا نہ طور سے مرتب ہوا
 قرار پانچا ہے۔ پس ہر ایک کو اپنے اپنے کشف کو مقتضا
 پر اپنے مذاہب کے مسائل ہی مرتب کر کے اور یہی مراد ائمہ کی
 تھی۔ پس انہوں نے (جیسے کہ میں نے اپنے سید اور شیخ
 علی غوص سے کہتے سنا ہے) اپنے اپنے مذاہب کی تائید
 قواعد حقیقت کیساتھ قواعد شریعت پر چلنے سے اس کی
 تاکہ اول کے متقلدین کو معلوم ہو کہ اول کے ائمہ دونوں
 طریقوں کے علماء تھے اور علی انہوں نے فرمایا کرتے تھے کہ
 ان ائمہ مجتہدین کا قول تمام اہل کشف کو نزدیک کہی
 شریعت کو باہر ہونا صحیح نہیں اور کیونکہ شریعت کو باہر ہو سکتا
 ہے جبکہ وہ اپنے اقوال کے منافی ہو کر تباہ و سنت اور
 اقوال صحابہ سے واقف ہو سکیے باوجود اول کو روحانی معیت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کے ساتھ ہوتی رہی اور
 وہ ہر امر متوقع علیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بالمشافہ اور بیدار کی حالت میں پوچھتے رہے کہ یا رسول اللہ
 کیا یہ آپ کا قول ہے یا نہیں؟ اور یہی ائمہ حقیقت علم
 احوال و علم اقوال ہر دو میں رسول اللہ کے وارث
 تھے اور بعض ہر دو کی صفویوں کو جو کہہ رہے کہ
 مجتہدین فقط علم قال کو وارث ہیں سو قیول
 اوسنی صوفی کہہ رہے جو کہ ان ائمہ مذاہب کے احوال سے جا مل رہے
 جو کہ زمین کو اوتاوا اور دین کو قواد و بیاد ہیں اور چکا

یحسان باب الاکتفاء والاتباع لما اطلعهم الله تعالى عليه من
 طريق كشفهم انه مراد له تعالى - وصحت سیدی علی الخیاض
 یقول انما اید ائمة المذاهب منذ اھبهم بالمشی علی قول
 الحقيقة مع الشریعة اعلاما لا جامع بائتم كانوا علماء بالقرین
 وكان یقول لا یخرج قول من اقوال ائمة المجتہدین
 عن الشریعة اید عند اصل الكشف فاطبة وکیف یصح خروج
 عن الشریعة مع اطلاعهم علی مراد ائمة من الکتاب لیس
 و اقوال الصحابة ومع الكشف للصحیح ومع اجتماع روح
 احد من صحیح رسول الله وسواهم عن كل شیء تفتوا فیہ
 من الادلة هل هذا من قولی علی رسول الله امر الخیطة
 من مشافهة بالشریطة المعروفة بین اصل الكشف - و
 كان ائمة المذاهب رضی الله عنهم ورضی عن رسول الله
 صلی الله علیہ وسلم فی علم الاحوال و علم الاقوال معا خد
 ما یتوہم بعض المتصوفة حیث قال ان المجتہدین لم
 یثابروا من رسول الله الا علم قال فقط وهذا كلام وحال
 بالحوال الا ائمة الذین هم اوتاد الارض وقواعد الدین
 قال من نور الله تعالى قلبه فی صمدنا اھل المجتہدین و
 اتباعهم کلھا متصل برب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم طریق المشافهة
 بالشفقة مع طریق ائمة اقلیہ صلی اللہ علیہ وسلم یصح قول
 علماء ائمة - میزان ۳۴-۳۸
 ان الله تعالى لما من علی بالاطلاع علی عیون الخیر لیس رائیت

ائمة مذہب ہی
 اصل امور ہی
 غیور ہونے والے
 کے طور پر ہیں

دل اللہ تعالیٰ نے روشن کیا جو وہ پالیتا ہے کہ مجتہدین اور اہل حق کے
 تابعین کو مذاہب کے سب سول اللہ علیہ السلام تک بسند طہر
 متصل بھی پہنچتے ہیں اور نیز بطریق سلسلہ روحانی اور قلبی بھی پہنچتے
 ہیں۔ اور اسی میزان کے واسطے میں امام شہرانی خود اپنا مکاشفہ
 بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے مجتہدین الشریعت پر آگاہی کا
 اکرام فرمایا تو میں نے دیکھا کہ کل مذاہب ان ائمہ کے ہیں یعنی الشریعت کے
 ساتھ پیوستہ ہیں اور میں نے چاروں مذاہبوں کی نہرین جاری دیدیں
 اور یہ بھی دیکھا کہ وہ تمام مذاہب جو پیرانہ اور بوسیدہ ہو گئے ہیں وہ پتھر
 بن گئے ہیں اور سب کے لیے نہر امام ابوحنیفہ کے مذاہب کی دیکھی۔ اور اس
 سے چھوٹی نہر امام مالک کی اور اس سے چھوٹی امام شافعی کی اور اس سے
 چھوٹی امام احمد بن حنبل کی اور سب سے چھوٹی نہر امام داؤد کے مذاہب
 کی جو انچون قرن میں ختم ہو گیا۔ پس اس کی تاویل میں نے یہ کہہ کی کہ
 طول نہر سے مراد اس کے مذاہب پر عمل کی طولانی ہے جو زمانہ طویل تک
 ہوگا اور قصر سے مراد قصر عمل ہے جو ایک زمانہ قلیل تک رہیگا۔

المذاہب کلھا متصلہ بھا
 وراثت مذاہب الأئمة الأربعة
 مجتہدی جداولہا کلمہ وراثت
 جمیع المذاہب الی اللہ ہست
 قد استخالت حجاجہ وراثت بطول
 الأئمة جداولہا امام ابوحنیفہ علیہ
 السلام مالک وعلیہ السلام الشافعی
 وعلیہ السلام احمد بن حنبل و اقصر ہم
 جداولہ مذاہب الامام داؤد و قد
 انقض فی القرن الخامس و لیت
 فالبطلان زمن العمل بمنہم
 و قصر فکما کان مذاہب الامام علیہ
 السلام اولیٰ للذہاب لیلہ و نہ وینا کذلک
 لکی اخرھا القرآن و بذلک لک الشف

پس جس طرح کہ امام ابوحنیفہ کا مذاہب باعتبار تدوین کو جسے اول جواسی طرح باعتبار انقراض
 کے سب سے آخر ہے اور یہی قول جملہ اہل کشف کا ہے۔ انتہی۔

اور امام شہرانی کے اس قول کی تصدیق کہ آخر مذاہب امام ابوحنیفہ کا ہوگا حضرت امام
 ربانی مجتہد و ائمتہ ثانی رضی اللہ عنہ کے قول سے بھی ہوتی ہے جو مکتوب ۴۸۲ جلد اول میں تحریر فرماتے ہیں کہ نیز
 معلوم شد کہ کمالات ولایت رافضیہ بوقت شافعی ست و کمالات نبوت رافضیہ بوقت حنفی اگر فرضاً
 درین است پیغمبر سے مبعوث میسر نہ رافضیہ حنفی عمل میکرد و درین بوقت حقیقت سخن حضرت خواجہ محمد باک
 قدس سرہ معلوم شد کہ در فصول ستہ نقل کرده اند کہ حضرت عیسیٰ بعد از نزول بمذاہب امام ابوحنیفہ عمل فرمادہ

امام ابوحنیفہ کا مذاہب
 قیامت تک رہے گا
 اور عیسیٰ علی نبی اللہ صلی علیہ
 و آلیہ وسلم کے نزدیک ہوگا

اور جلد ثانی کے مکتوب (۵۵) میں اس کی تشریح اس طرح فرمائی ہیں کہ حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کہ متابعت ابن شریعت خواہد نمود و اتباع سنت آن سرور علیہ السلام خواہد کرد نسخ ابن شریعت تجوز نیست۔ نزدیک است کہ علماء ظواہر مجتہدات اور از کمال وقت و غرض مانعہ انکار نمایند و مخالف کتاب و سنت و مذہب مثل روح اللہ مثل امام اعظم کوئی سنت کہ برکت فرع و تقویٰ بدولت نیست سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن عاجزند و مجتہدات اور ابواسطہ وقت مسلمان مخالف کتاب و سنت دانند و اور اصحاب اور اصحاب را پندارند و کل ذلک لحدود الوصلی الی حقیقۃ علم نہ درایتہ و عدم الاطلاع علی قصہ و غلبہ - امام شافعی بکثرت از وقت نقاہت او دریافت گرفت الفہماء کلمہ عیال الی حقیقۃ - واسکے اوجرتہا تمام نظر ان کہ قصود خود را دیگر فرست نہایت بود و بواسطہ ہمین مناسبت کہ برج الدہار در تواند انچہ خواہد پارسا و فہول سنہ نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بمذہب امام ابی حنیفہ عمل خواہد کرد۔ یعنی اجتہاد حضرت روح الدہ سوافق اجتہاد امام اعظم خواہد بود نہ آنکہ تعلیقا میں مذہب خواہد کرد کہ شان او از ان بلند ترست کہ تعلیقا علماء اراستہ فرماید۔ بلہ شاید کثرت و تعصب گفتہ میشود کہ نورانیت ابن مذہب حنفی بنظر کشفی در رنگ دریا عظیم میناید و سازند مذہب در رنگ حیاض و جداول بنظمی در آیند و بطاہر ہم کہ ملاحظہ نمودہ ہے آید سواد اعظم از اہل اسلام متابعت ابی حنیفہ اند علیہم الرضوان۔ و این مذہب با وجود کثرت متابعتان در اصول و فروع از سازند مذہب متمیز است و در استنباط طریق علیحدہ دارد۔ و این معنی منبئی از حقیقت است عجب سہل است امام ابو حنیفہ در تعلیقا سنت از ہمہ پیشقدم است و احادیث مسرسلہ در رنگ احادیث سند شایان متابعت میداند و بر سر خود مقدم میدارد و همچنین قول صحابہ را ابواسطہ شریف صحت خیر البشر و دیگران نہ چنین اند۔ سہل الک مخالفان اور اخصا را میسیدانند و الفاضل کہ منبئی از سواد اب اندیاد منتسب میسازند۔ جامعہ کہ این اکابر دین را اصحاب را میدانند اگر این اعتقاد دارند کہ ایشان برا خود حکم میکردند و متابعت کتاب و سنت نمی نمودند پس سواد اعظم بر ہم فاسد ایشان ضال و سبتدع باشند بلکہ اگر کہ اسلام بیرون یزد۔ این اعتقاد نہ کند مگر جاہلے کا زبہل خود بخیر است یا نہ بیٹے کہ مقصودش

پس امام شعرانی اور امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہما کے اقوال کشفیہ و لقیہی اور قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ ائمہ مجتہدین علی الخصوص امام ابو حنیفہ رضوان اللہ علیہم کے اقوال عین شریعت اور حقیقت سر ہیں اور ان کے اقوال کا انکار خود شریعت نبوی کا انکار ہے۔ چنانچہ اسی امر کے متعلق امام شعرانی

ہے وہ سبش رعیت میں ہی محسوب ہے۔ اگرچہ عوام پر اوس کی دلیل
 میں انکے ذلک نقد الیہمۃ الی المظاہر انہم
 بشر عوفی عالم یأذنہ اللہ وذلک ضلال علی قائل

عزیز علیؑ کی نسبت کی اور اون کو اعتقاد کر لیا کہ وہ اللہ کے غیر
فی خلک دلیلہ ماشرعہ - میزان کبری ص ۱۱۱

سکرٹری ہے اور امرتسری ہے کہ ہر ایک کو یہی اعتقاد کرنا واجب ہے اگر وہ اس امر میں کسی دلیل کو نہ دیکھتے تو ہرگز اس کو مشروع نہ کہتے۔

پھر اہل اسلام شعرائے میزانِ انگریزی کے منہ میں کچھ تو
 فاقہ بیل بن المجتہدین قلم حجاب کا حکم و قاضی
 الحق اللہ شہرِ حجاز و یمن و لاہور ہر افریقہ و اسیا

میں احکام کی تیسری کڑی ہے جن کی تحریم اور
تخلیل کے متعلق شارع کو کوئی تصریح نہیں کی اور ان ائمہ نے

مسیحی کو حرام بتا دیا اور کہیکو واجب کہہ دیا۔ پس اس کا جواب یہ ہے
 اگر وہ ادا کے قواسم سے ادا کرے جو مرت اور وجہ نہ معلوم

سر لیتے تو ہرگز نہ کہتو اور تراس میں نہایت سچے دلائل ہیں اور باوجود اسکے کہ یہ وہ حرمت اور جو پ کشف سے

بھی معلوم کر لیتے ہیں اور اس سورت قرآن کو زیادہ تر ناکید ہو جاتی ہے۔ پھر امام شرفانی نے میزان کے حصہ ۳ میں لکھا کہ یہ معلوم ہے کہ مجتہد لوگ عجا کے طریق پر ہی

پس کوئی مجتہد ایسا نہیں کہ اس کا سلسلہ کسی عجا بی یا جماعت صحابہ سے نہ ملتا ہو۔

اور اسی میزان کے صفحہ ۲ میں لکھا ہے کہ اصل کشف کا اس پر جملع ہے کہ مجتہد ہی حقیقت علوم وحی میں انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔

پس جیسے کہ نبی معصوم ہے اسی طرح اس کا وارث نفس الامریں خطا سے محفوظ ہے اور اس کا اجتہاد نص شارع کے قائم مقام ہوتا ہے کیونکہ شارع ہی نے اس کو اجتہاد کی ہدایت کی ہے جیسے کہ یہ استنباط سے ظاہر ہے اور معلوم ہے کہ امر استنباط مجتہدین کے مقامات میں سے ہے۔ پس وہ تشریع حقیقت میں شارع کے امر سے ہے۔ پس ہر مجتہد اپنے اجتہاد میں صواب پر ہے۔ جیسے کہ ہر نبی ابلاغ میں معصوم ہے۔ اس لیے کہ مجتہد کی تشریع اپنے اجتہاد سے اسی وجہ سے ہے کہ شارع نے اس کو اس پر کھڑا کیا ہے پس اس امت کے علماء جو شرائع کے اذکار کے حفاظ ہیں اور جو اوزن کے معانی کے عارف

میں اور ان کا شرفیہ اسکے دن انبیاء اور رسولوں کی صفوں میں ہو گا نہ کہ استیون کی صفوں میں

لہذا کوئی ایسا نبی اور رسول نہیں کہ اس کی جانب اس امت کا ایک ایک عالم ضروری یا اس پر

معلوم ان المجتہدین علی مدرجة الصیحة
سلکون اقل تجتہد اقل سلسلۃ متصلة
لعجا بی قال بقوله او جماعة منهم - میزان ص ۲

اجمع اصل الکشف ان المجتہدین هم الذین وراثوا
الانبياء حقیقة فی علوم الوحی و کما ان النبی
معصوم کذلک وراثته محفوظ من الخطا فی العمل
تفاد مجتہدہم مقام نصوص الشارع فی وجوب
العمل بہ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم اباح لهم الاجتہاد
فی الاحکام تبعاً لقوله تعالیٰ لعلہ الذین یتنبطونہ
منہ ومعلوم ان الاستنباط من مقامات المجتہدین
فہو تشریع عن امر الشارع فکل مجتہد صیب
من حیث تشریعی بالاجتہاد الذی اقرہ الشارع
علیہ کما ان کل نبی معصوم و فیہ شریعہ علماء
الامۃ حفاظاً للشریعة المطہرة العارون
معاینہا فی صفوت الانبیاء والرسول لا فی
صفوت الامم فاما من نبی اور رسول لا یجاء
عالمین علماء هذه الامۃ ان اثنان او ثلاثة ان
اکثر اھا ملخصاً - میزان ص ۲

ہر مجتہد کا سلسلہ
رسول اللہ تک پہنچتا ہے

ہر مجتہد نفس الامری
میں صواب پر ہے

اور عارف شمرانی نے اسی امر کی تائید میں کہ مجتہد صواب پر رہتا ہے میزان کے صفحہ ۲۶ میں لکھا ہے،

ان کل من كان في حال السلوك قوماً يفتي على العيين الاول
فلا يفتي على ان يتحقق ان يصل مجتهد مصيب بخلاف
من انتهي سلوكه فانه يفتي ان كل مجتهد مصيب
حينئذ يكثر الاكثار عليه مع ائمة المقلدين في مخرج
لم بما يفتي له ليجابهم عن شئ من المسائل التي وصل
اليه فمعدون من وجوه معدون من وجوه
اخر حيث لم يردوا صحت علم ذلك الى الله تعالى فانه
ما نزلنا دليل واضح يرد كلام اهل الكشف ابدًا بخلاف
ولا نقول ولا شرعًا لان الكشف لا يأتي الا بتدبير
بالشرعية دائما اذ هو اجازة لا على ما هو عليه في
نفسه و هذا هو عين الشريعة - میزان کوئی حد

کہ شخص کو ابھی حالت سلوک میں رہتا ہے وہ چہرہ اولیٰ
پر واقع نہ ہونیکے باعث اس معنی کے تعقل کے لئے
قدرت نہیں رکھتا کہ مجتہد اپنے اجتہاد میں توازن
پر رہتا ہے برخلاف اوس شخص کے جبکہ سلوک ختم
ہو گیا ہو کیونکہ وہ یقیناً مشاہد کرتا ہے کہ مجتہد اپنے
اجتہاد میں صواب پر رہتا ہے اور جب وہ اس معنی کو
اولیٰ عامی مقلدون پر پڑا کرتا ہے جو ابھی اجتہاد کے
درجہ میں مثل اوس کی نہیں ہیں تو وہ اوس پر انکار کرنے
لگتے ہیں۔ پس وہ ایک وجہ سے اگرچہ معذور ہیں
لیکن اس وجہ سے کہ اوہوں نے اوس کو علم کو اللہ
کی طرف نہیں سونپا وہ معذور نہیں ہیں۔ کیونکہ ایسی

صورت میں ہمارے پاس ہمیشہ کے لئے کوئی دلیل واضح نہیں ہو سکتی جو اس قسم کے اہل کشف کے
کلام کو رد کرتی ہو نہ عقلاً اور نہ فقہاً اور نہ شرعاً۔ کیونکہ ایسا کشف کبھی شریعت کو ساتھ موید ہوئی بغیر
ہمیں آسکتا۔ کیونکہ کشف کے بجز اس کے اور کوئی معنی نہیں کہ وہ ایک امر کی واقعی حالت کا اخبار ہے
اور یہی معنی عین شریعت ہے۔ انتہی۔

پس ناظرین پر واضح ہو گا کہ قادیانی حسب کما جوالہ میزان امام شمرانی علیہ السلام اطلاق
کشف کی نسبت یہ لکھتا کہ ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے
نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت موید ہے، کشف بے سرو پا اور بیوردانہ تخلیص سے ہوا
ہوا ہے۔ کیونکہ عارف شمرانی کا یہ قول اوس اہل کشف کو کشف کے متعلق ہے جو حالت قبول میں ہر مجتہد کو ملتا
اور حق پر دیکھتا ہے اور اسی کی نسبت کہتے ہیں کہ ایسا کشف ہمیشہ شریعت کے ساتھ موید ہوتا بلکہ وہ عین

حقیقت کشف کے عقل
کی زمین قادیانی حسب
کی تخلیص

شرعیات جو نہ کہ کثرت خواہ شریعت اوس کی سبب نہ بھی ہو جسے کہ قادیانی صاحب کا منشا اس کے شراب
اور محنت نقل سے پایا جاتا ہے۔ حالانکہ عارف شعرائی اس کتاب کے علاوہ قاعدہ کتبہ تصریح
فرما چکے ہیں کہ غیر مصدوم کا کشف صحیح کہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت کے ساتھ موافق ہو اور قوت
تک جائز اہل نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت اوس کی صحت پر فتویٰ نہ دے۔ اور یہی معلوم ہے کہ

طریق الہام یعنی طریق انقا اور ایمار میں انبیاء علیہم السلام کے سوا کوئی شخص بھی تلمیس الہام سے مامون
اور محفوظ نہیں۔ کیونکہ شیاطین بھی اپنے دوستوں کو انقا اور ایمار کرتے ہیں۔ پس قادیانی صاحب کا
یہ قول بھی بالکل لغو ہے جو براہین کے علاوہ ۲۳۹ و ۲۴۰ میں لکھتے ہیں کہ ”جیسے ایک نبی کا الہام دوسرے

نبی کے الہام سے مخالفت نہیں ہوتا اسی طرح الہام اولیا و شریعت حقہ محمدیہ سے مخالفت
نہیں ہو سکتا اور اوس کو موجب علم قطع نہ جانتا دوسرے“ کیونکہ قادیانی صاحب کے اس

نبی اور ولی کے الہام
میں مساوات غلط ہے

قول سے وہ تفریق بھی اٹھ جاتی ہے جو انبیاء و اولیاء اللہ اور اولیاء اللہ اور اولیاء اللہ کے انقا اور ایمار میں حق
الہامی نے ودیعت فرمائی ہے۔ اور قطع نظر اس کو ہمارے پاس سینکڑوں ثبوت موجود ہیں کہ اولیاء اللہ
کے انقا میں تلمیس الہام کا دخل ہوا۔ ہمارے نسخے خود قادیانی صاحب کے اپنے الہامات میں تناقض اور
تلمیس الہام موجود ہے۔ مثلاً براہین احمدیہ کے ص ۹۵ اور ص ۹۶ میں اولاً قادیانی صاحب یہ لکھتے ہیں کہ

”آئیہ اصل رسولہ اور آیر عسی ربکم کا ظاہری اور جسمانی طور پر حضرت مسیح مصداق ہے
اور یہہ عاجز و حالی اور معنوی طور پر۔ اور وہ زمانہ بھی آئینہ الہام ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام
خود قول قادیانی
تناقض اور سوشیالی

نہایت جلالت کیساتھ دنیا پر اتریں گے۔ لیکن اس الہام کو بیس بائیس برس بعد از الہام نام کے
ص ۳۰ میں لکھتے ہیں کہ اب جو امر خدا تعالیٰ نے میرے پیش کشف کیا ہے وہ یہ ہے کہ وہ مسیح موعود میں ہی
ہوں“ اور از الہ کے ص ۱۹ میں لکھتے ہیں کہ ”ان براہین میں جو کہہ میں نے مسیح ابن مریم کے دوبارہ
دنیا میں آینا ذکر کیا ہے وہ ذکر صرف ایک ہی عقیدہ کی لحاظ سے ہے۔ اور یہ براہین صرف اوس ہی
پیروی کی وجہ سے جو علم کو قبل از انکشاف اہل حقیقت اپنے نبی کو آثار و روئے کے لحاظ سے لازم ہے۔“
پس قادیانی صاحب نے خود ہی اپنے الہامات میں تناقض اور کذاب ثابت کر دیا اور خود ہی اپنے خیر

الہام کو ظاہر آنا مروی ہے اللہ علیہ وسلم کے مخالف بنادیا۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب نے خود ہی اول براہین احمدیہ کے حصہ ۱۹ میں اپنی الہامی عبارت یعنی اِنِّیْ مُنْقِلٌ لِّکُمْ سُنَّیْ تَجْکُوْلُوْرِیْ نَحْمَتِ دُوْنِ کَاوِلِیْ طَرَفِ اَوْحَاوُنْ کَاکَلِے اور حصہ ۲۰ میں توفی کے معنی میں عبارت لکھ کر لاء علیہ علی میں تجھے کامل جبرائیل کا اور اپنی طرف اَوْحَاوُنْ کَا۔

توفی کے معنی قادیانی نے خود اپنے الہام میں رفع اور اہم اور کامل کے لئے۔

لیکن اس کو سب سے بڑا پسند الہامی مکتوب عربی کو حصہ ۱۹ میں لکھا تم لا یسکحل احد ان یاتی باخر من الصحاۃ احد من غیر البیہ فی تفسیر (الصحیحۃ ۱/۲۶۴) التوفی یعنی اعلیٰ ولید انا وانا یالخر

جھوٹا بنادیا اور ان کے سارے الہامات کو اضمات و احلام اور بیس شیطانی ہونا ثابت کر دیا۔ کیونکہ

کیرم اپنے کلام پاک میں اس کی ایک نشانی اس طرح بیان فرماتا ہے کہ میں تمکو آگاہ کرتا ہوں کہ کس شخص پر شیطان اترے ہیں؟ سو بیشک وہ اوس شخص پر اترتے ہیں جو جھوٹا اور بدکار ہو اور وہ جو شیطانوں کی طرف اپنے کان رکھ کر ان سے ظنون اور امارات کی تلقین کرے اور

ان کے ساتھ سوجھوٹ ملا کر پیشینگوئیوں کرے تب میں اور پھر وہ جھوٹے نکتے ہیں جیسے قادیانی حسب کی پیشینگوئیوں کا کذب اور ان کے حرافت لیکھ لہم کی کتاب کو مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور جب قادیانی حسب نے

کوئی رد نہ کیا۔ اور خود آتم کی موت اور ان کی پیشینگوئی کی مینادی چہہ ہینے بعد ہوئی۔

قادیانی نے اپنے الہام کا حلف ہونا مان لیا

اور خود انہوں نے انجام آتم کے ۲۵-۲۹-۳۱ میں داماد احمد بیگ کی نسبت اقرار کر لیا

کہ داماد احمد بیگ کی نسبت جو پیشینگوئی تھی اس کی میں گدڑ چکی اور اس کے یہ دم ہو چکا اقرار کرتے ہوئے کہہ گئے کہ سنتہ اللہ کے مطابق اس وعید کی میں ادین تحلف ہو گیا۔ اور اپنا دروغ چھپانے کے لئے نفقہ

وعید میں تحلف کرنا سنتہ اللہ قرار دیا بلکہ ازالہ الاوام کے ۶۲ میں بخوالہ کورات چانکر بنی کے متعلق ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کی وقت میں انہوں نے اس کی فتح کے

بقول قادیانی چانکر بنی کو الہام میں نے دیکھا دیا

بارہ مین پیشگیری کی اور وہ جھوٹے بھٹے اور بادشاہ کو شکست آئی۔ اور اس کی توجہ یہ بیان کی کہ درمہل وہ الہام ایک ناپاک رمج کی طرف سے تھا۔ لوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر تباہی سمجھ لیا تھا۔ انتہی۔ پس ہی ایک قصہ سے صداقت پسند دوستوں کو معلوم ہو گا کہ قادیانی صاحب اپنے اس دعویٰ میں کس قدر سچے ہو سکتے ہیں جو انہوں نے براہین کو ص ۲۲۹ مین کیا کہ الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اس کو موجب علقہ قطع نہ جانا دوسرے۔ اور نیز اس دعویٰ مین جو انہوں نے اپنا حرجان بنا رکھا ہے کہ ان کو الہام آتی ہے معلوم ہوا کہ وہ ہی عیسیٰ موعود ہے اور یہ کہ حدیث شریا

لوکان الایمان محققا بالاثبات

لناله (جل من قارئین) بر ص ۲۹۹

انالہ الامام ص ۲۵۳

جل خاص سے مراد ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنی حدیث مین اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر

قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جل فارس ہو گئے۔ باوجودیکہ محدثین کبار مین سے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابونعیم اور حاکم اور بیہقی بھی سب جل فارس تھے۔ اور سی طرح فقہار مین سے ابوالطیب اور شیخ ابوحامد اور شیخ ابوالحسن شیرازی اور جزینی اور امام المحدثین اور امام غزالی ہی جل فارس ہوئے ہیں اور سی طرح اکثر شیوخ طریقت۔ لیکن ان مین سے کوئی بھی اس حدیث کا مصداق نہ ہو سکا پھر ایک جمل قادیانی جو کائنات کا دیانی پر اپنے سوبد اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی کے ساتھ لڑم اور اپنے کو محمد بنابیا کیونکر مصداق ہو سکتا ہو۔ حالانکہ اول تو جو الفاظ اس حدیث کے انہوں نے نقل کئے ہیں

لوکان الایمان عند الثبات

رجال من ابناء فارس من طرقت ابوسعد

لوکان العلم محققا بعد علیہ

لناله العربی لناله قیس طرقتی

والذی نفسی بیدہ لوکان الدین

محققا بالاثبات۔ لکن اولیاء اللہ مین

کسی حدیث کی کتاب مین نہیں کیونکہ طرقتی کی عبارت مین ایک لفظ ہے اور شیخین کی عبارت مین صفا الفاظ مین اور ہر ایک روایت قادیانی صاحب کی الہام کی خاطر ہے۔ معذرا حافظ سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ شیخین کی روایت ایسی اصل صحیح ہے کہ اس سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طوط بھی اشارہ ہونا مستند علیہ ہے اور یہی باعتبار حجت کے متفق علیہ ہے اور حاکم شیرازی مین حافظ سیوطی کا تلخیص لکھتا ہے کہ ہمارے شیخ نے

محققا بالاثبات۔ لکن اولیاء اللہ مین

جوام ابو حنیفہ کا اس حدیث سے محروم ہونا اعتقاد کیا ہے وہ ایسا ظاہر ہے کہ جس میں کوئی شک نہیں۔ کیونکہ ابنا فارس میں سے کوئی بھی باعتبار علم کے اون کے مرتبہ کو نہیں پہنچا۔ اور صاحب درمختار لکھتے ہیں کہ جرجانی نے سہل بن عبد اللہ تستری سے روایت کی ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ اگر حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی امتوں میں ابو حنیفہ کی طرح کوئی فرد امت ہوتا تو وہ ہرگز یہودی اور نصاریٰ نہیں اور عیسیٰ سہل بن تستری ہیں جو کہا کرتے تھے کہ میں اوس میثاق کو یاد رکھتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر وعالم اللہ میں لیا اور میں اوس کی رعایت کرتا ہوں۔

المم ابو حنیفہ حضرت صدیق اکبر سے تشبہ اور حقیقت مذہب اہل امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہی ہیں جنہوں نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح امر شورعی ہو کام لیا۔ جبکہ صحیح کتاب و سنت ہو کسی مسئلہ کا حکم نہ ملتا تھا اور ایسے کسی مسئلہ میں وہ تنہا پیش قدمی نہ فرماتے جیسے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صحیح قرآن میں اور دیگر اقتضائیں صحابہ کے شورعی ہو کام لیا۔ پس امام نے اپنا مذہب شورعی کے ساتھ وضع کیا اور ہر کام کو انہوں نے اسانظرہ اور تصفیہ کے لوگوں پر کیا اور اصحاب ابی حنیفہ کہا کرتے تھے کہ ہمارا کوئی مسئلہ نہیں جو امام حسب سے اوس میں روایت نہ ہو اور اسی پر انہوں نے حلفین میں میزان کے صفحہ ۵ میں ہے کہ خلیفہ ابو جعفر منصور نے

قال لحافظ السیوطی هذا الحديث الذي رواه الشيخان صحيح يعتمد عليه في الاشارة لادبى حنیفة وصرحت علی صحته وفي حاشیة الفیلسی وعن تلمیذ الحافظ السیوطی قال ما جزم به شیخنا من ان ابی حنیفة هو المارد من هذا الحديث ظاهر لا شاف فی لانه لم یلیغ من ابنا فارس فی العلم بل انما احداهما شافى وروی الجرجانی فی مناقبه لیسنه لیسلم بن عبد الله التستری انه قال لكان فی امتی موسیٰ وعیسیٰ مثل ابی حنیفة لما قد دعا واما انتصرنا۔ ورواها المم ابو حنیفہ

وهو كالصدق رضی اللہ عنہ وجملة الشیخ ان ابی بکر ابی عبد الرحمن القرطبي لجد وقاة عطی اللہ علیہ وسلم پیشہ عمر و ابی حنیفة ابتداءً تدوین الفقہ (رشافی) وکان یحب العلم وفی کل مسئلہ لم یجد صریحاً فی الکتاب والسنة وبعمل بما یعتقدون علیہ فیما (کابی بکر رضی اللہ عنہ) وقد وضع جملة شومای و لم یثبت لرفع المسائل ویناظر اصحاب حتی یستقر احد القولین فی شعبة الی یوسف وعلی عن اصحاب ابی حنیفة کابی یوسف وعلی بن جعفر انهم كانوا یقولون ملقنا فی مسئلة قول الاوصی دی ایتنا عن ابی حنیفة وانشروا علی ذلک لیمان

المم ابو حنیفہ حضرت صدیق اکبر سے تشبہ اور حقیقت مذہب

اصحاب ابی حنیفہ کا کوئی قول امام کے قول سے باہر نہیں

امام ابی حنیفہؒ کی طرف لکھا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ تو
 تیس کے حدیث پرعت دم کہتا ہے۔ تو اس کے جواب
 میں ارشاد فرمایا اے امیر المؤمنین تجھے غلط خبر ملی ہے
 میں اولاً کتاب اللہ کے مطابق عمل کرنا، ہوں پھر سنت
 رسول اللہ کے مطابق پھر ابی بکر و عمر و عثمان اور علی
 رضی اللہ عنہم کے فیصلے کے مطابق پھر باقی صحابہ کے
 احکام کے مطابق۔ پھر اگر ان میں سے کوئی فیصلہ نہ ملے
 تو میں اختلافی امر میں اپنے قیاس سے کام لینا ہوں
 اور اللہ اور اس کے بندوں میں کوئی قرابت نہیں۔
 پھر عادت شعبہ ابی اسی کتاب کے مسئلہ میں لکھتے ہیں
 کہ امام ابو حنیفہؒ کسی کو اعتراض نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہی
 سب اماموں کے سردار ہیں اور سب سے اول اور ہوں نے
 ہی فقہ کی تدوین کی اور انہیں کی سند رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے قریب ہے
 اور وہی سب سے اول اکابر تابعین کے افعال کو دیکھنے
 والے ہیں اور کچھ خائفین اور مختصر فہم کی سمجھت سے
 بچنا چاہئے۔ کیونکہ امام رضی اللہ عنہ کتاب اور سنت کو مقتید
 تھے اور اس سے بڑھتے کرتے رہے۔ اور ایسے امام عظم
 ایسی باتوں سے پاک ہیں بلکہ یہی امام عظم ہیں جن کا مذہب
 سب مذہبوں کے انقضائے اور ختم ہو جائیگا بعد بھی رہیگا
 جیسے کہ مجھے بعض صحیح کشف والوں نے اس کو اطلاع دی ہے اور اس کو تابعین اور مقلدین ہمیشہ ترقی پذیر
 مقلطہ۔ میزان منہ و کان کتب الخلیفۃ
 ابو جعفر المنصور رالی الامام ابی حنیفہؒ بلوخی لک
 نقد ملائقہ علی الحدیث حال السبل لا مرکبا
 بلک یا امیر المؤمنین انما عمل اولیٰ بکنا باللہ
 ثم لبعثہ رسول اللہ صبرا قضیۃ ابی بکر و عمر و عثمان
 و علی رضی اللہ عنہم ثبوت قضیۃ یقینۃ الصحابة
 ثم اقیس بعد ذلک اذا اختلفوا و یسین باللہ
 و بین خلطہ قلبیۃ۔ میزان منہ
 فلا یفتی لاحد الا بخلاف علیہ لکنہ من
 اجل الامۃ و اقدامہ و یتا للذہب لایقیم
 سند الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و
 مشاہدۃ لافعال اکابر التابعین و ایاک ان
 تخوض مع الخائفین کان الامام رضی اللہ
 کان متبعہ بالکتاب و السنۃ متبیا من المرای
 حکما قد مناک لک و حاشی ذلک الامام عظم
 من مثل ذلک حاشا لہ ہوا امام عظم متبع
 انقضائہ المذاہب لکما کما اخرنی بعض
 اهل الکشف الصحیح و اتبعہ من یزول فی انبیاء
 کما القارب الزمان فی حرمین اعتقاد فی الخلیفہ
 و اقوال اتبعہ۔ میزان المنص ۱۱۱

ہیں گے۔ اور چون جو قرب ساعت ہوتا جائیگا اوس کے اقوال اور اوس کے تابعین کے اقوال
میں اعتقاد بھی اُست کا زیادہ ہوتا جائیگا۔ انتہی لخصاً۔ پس وہ بالکل سچ ہے جو عبد السلام مبارک

سے جو غنائین منقول ہے کہ اوس شخص پر خدا کی لعنت ہو جس نے
امام ابو حنیفہ کے قول کو رد کیا۔ جب کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ
امام اون کی معین لکھ رہے ہیں کہ اُست کے سب ائمہ علم
فقہ میں ابو حنیفہ کے عیال ہیں۔ پس ہم امام ابو حنیفہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے اس کثرت مناقب سے شراغ لیا سکتے ہیں
کہ بل فارس سے بجز ان کے اور کوئی مراد نہیں ہو سکتا۔
اور اب اس بقدر پر اس مقدمہ میں کفایت کرتے ہیں۔ کیونکہ جلیل
عبد اللہ ابن مبارک تابعی۔ دہخدا

۵۔ وقد قال ابن ادریس مثلاً
صحیح النقل فی حکم لطیفہ
بان الناس فی فقہ عیال
علی فقہ الامام ابی حنیفہ
نلعنة من رآہ اعدا دہمل
علی من رد قول ابی حنیفہ
عبد اللہ ابن مبارک تابعی۔ دہخدا

اور ملائکہ کرام کی حقیقت کے متعلق اور اولیٰ کے القاء اور ایماء کے متعلق جو کچھ کہ قادیانی صاحب نے
توضیح المرام کے متعدد صفحات میں لکھا ہے وہ اس قدر جلی الکفر ہے کہ جمیع انبیاء
علیہم السلام کی اُمتوں کے افراد کے مذاق کے مخالفت ہے اور قرآن و سنت
اور اصل امر نبوت ہی اس کی تکذیب پر تاباؤں بلند فتویٰ دی رہا ہے۔ بھلا کوئی نادان اس سے نادان سلمان
بھی یہ لفظ زبان ہو نکال سکتا ہے کہ ملائکہ کرام کا وجود حقیقی بجز اس کے کوئی نہیں کہ وہ ایک قسم کی محبت
ہے جو بندہ اور خدا کی محبت کے نزدیک کے ملنے سے پیدا ہو جاتی ہے۔ مگر خدا کی قدرت ہو کہ (ع)
چراغ کذب را نمود فروغی۔ توضیح المرام کے بعد اوہوں نے اپنے ازالۃ الاوہام کے ۶۵ و ۶۶ میں اس کو
بر خلاف خود ہی اپنی تکذیب با بین الفاظ کر دی کہ ”اس زمانہ میں ایک گروہ مسلمانوں کا ایسا فلاح
صالح کا مقلد ہو گیا کہ وہ ہر ایک امر کا عقل سے ہی فیصلہ کرنا چاہتے ہیں اور ان کا بیان ہے کہ اعلیٰ درجہ
کا حکم جو تصفیہ تنازعات کے لئے انسان کو ملتا ہے وہ عقل ہی ہے۔ ایسے ہی لوگ جب دیکھتے ہیں
کہ جو جبرائیل و عزرائیل اور دیگر ملائکہ کرام جیسا کہ شریعت کی کتابوں میں لکھا ہے اور جو جنت و جہنم جیسا
کہ قرآن کریم سے ثابت ہوتا ہے۔ اور یہ تمام صداقتیں عقلی طور پر پایہ ثبوت نہیں پہنچتیں تو فی الفور اوس سے

جو درجہ اول اور ملائکہ ہیں
خود قادیانی کا قول مخالف

منگے پہنچاتے ہیں اور تا دیلات کیلئے شروع کر دیتے ہیں کہ لایک سحر صرف قوتیں مُراد ہیں اور جبرِ ہست صرف ایک ملک ہے اور جنت و جہنم صرف ایک روحانی راحت یا رنج کا نام ہے۔ انتہی پس ہم اس مقدمہ کو اسی پر ختم کرتے ہیں اور ملانگہ کے وجود کے متعلق مزید بحث اس کتاب میں نہیں کرنا چاہتے کیونکہ وہ ایک غامض مسئلہ ہے اور بوجہ اتم اوس کو حضرت ولی اللہؑ نے حجۃ الہا لہ میں لکھ دیا ہے۔

مقدمہ سوم

(قادیانی صاحب کے الہامات و آیات محرفہ کے بیان میں)

اس کے بعد قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کے متعدد صفحات میں ایک نہایت آیات قرآنی کی دی جو بعینہا یا بصورتِ تحریف اولں پر وقتاً فوقتاً بطریقِ ایحاء نازل ہوتی رہیں جیسے کہ ہماری اس کتاب کے اخیر میں وہ سب درج ہوں گی اور بجا ہے اس کو کہ ان آیات کی منزل علیہ حضرت محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم میں قادیانی صاحب نے ظلی طور پر اُن آیات کا مخاطب اپنے کو تصور کیا اور خود ہی اپنے مطالب کے موافق اُن آیات کی تفسیر کر دی۔ سچا چہ ہم بطورِ شے نمونہ خروار چنہ الہامی آیات یہاں پر نقل کرتے ہیں تاکہ قبل از شروع مقاصد کتاب اس کو مقدمات پر ہمارے صداقت پسند دوست حاوی جوابین اور اولں کو قادیانی صاحب کے متعلق اولں کو کلمات الہامیہ کے بخوبی سمجھنے سے صحیح نتیجہ لگانے کے

لئے عمدہ موقع ملے۔ مثلاً قادیانی صاحب کا براہین احمدیہ کے

المشہد لک صد رک المہجول ملک سولۃ فی کالہر بیت النبی
ہ بیت النبی دن فضلہ کان امانا۔ براہین احمدیہ ص ۵۵

پر ایک بات میں تیسرے لئے آسانی نہیں کی کہ تجکو بیت افکار اور بیت الذکر عطا کیا اور خود ہی قادیانی صاحب نے ان بیوت کی یہ تعبیر کی کہ بیت افکار سے مُراد اس جگہ وہ چو بارہ ہے جس میں یہ عابر چو بارہ بیت الحرم

کتاب کی تالیف کے لئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہو اور بیت الذکر سے مُراد وہ مسجد ہے

جس چو بارہ کے پہلو میں بنائی گئی ہے اور ق مَن دَعَلَهُ کَانَ آمِنًا اس مسجد کی صفت بیان فرمائی گئی ہے یعنی جو کوئی اس مسجد میں داخل ہوگا وہ اس کی حالت میں بھیجا گیا۔ حالانکہ قادیانی صاحب کے الہام

کا پہلا فقرہ قرآن شریف کی آیت ہے جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب ہے اور اس کا اخیر فقرہ بھی قرآن شریف کی آیت مبارک ہے جو حق تعالیٰ نے کعبۃ اللہ کی شان میں بیان فرمائی لیکن قادیانی صاحب نے اپنی قادیانی مسجد کو کعبۃ اللہ کے ساتھ برابر کر دیا۔

قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبی کو مٹا دیا اور اسی پر کثافت کی بلکہ براہین کے علاوہ میں اپنی حق فہمناھا سلیمان فاتحہ وامن مقام ابراہیم صلی۔ براہین ۱۵۷

عاجز (قادیانی) کو سوتم ابراہیم کے نقش قدم پر چلو۔ یعنی رسول کریم کا طریقہ حقہ کہ جو حال کے زمانہ میں اکثر لوگوں پر مشتبہ ہو گیا ہے اور بعض یوہودیوں کی طرح صرف ظواہر پرست اور بعض مشرکوں کی طرح مخلوق پرستی تک پہنچ گئے ہیں۔ یہ طریقہ خداوند کریم کے اس عاجز بندہ سے دریافت کر لین اور اوس پر چلیں۔ پس قادیانی صاحب نے یہ دونوں آیتیں جو قرآن کریم میں جدا جدا ترتیب پر بیان فرمائی گئی ہیں اون کو ایک جگہ جمع کر کے ایک میں سلیمان ہوا ہے کو تعبیر کیا اور دوسری آیت میں ابراہیم سے اپنے کو متبرک کیا اور جو نشا وکر حق تعالیٰ کا اس آیت کو نازل فرمایا تھا کہ اُسنت محمدیہ مقام ابراہیم کو اپنا جائے نماز بنائیں یعنی کعبۃ اللہ کی طرف آئیں اوس کے برخلاف قادیانی صاحب نے یہ الہام اپنے حق میں اوتار کر لکھا کہ مقام ابراہیم صلی میں مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بنایا ہے اور ساری خلقت کو میری اتباع کو واسطے فرمایا ہے۔

قادیانی صاحب پر وحی اوتاری ہے کہ ہرے میں صرف مجھ سے جیسا ایک آدمی ہوں مجھ کو یہ وحی انما الیکم الواصل۔ ۱۵۷

ہوتی ہے کہ بحر اللہ تعالیٰ کے اندر کوئی مٹھارا مجبور نہیں دہی اکیلا مجبور ہے جس کے ساتھ کسی دُشمن کا کرنا نہیں چاہئے۔ انتہی بلفظ۔ کہ اس آیت مبارک میں قرآن مجید نے یہ تمام اعزاز حضرت نبی کریم کو جو بخشا اور جو نبی کو غیر نبی سے جدا کرتا ہے قادیانی صاحب نے اس میں اپنے کو سہم و شریک بنادیا اور بجانب اللہ انہر بھی وحی اوتارنے لگی۔

قادیانی کی وحی قرآن کے ص ۲۴۲ میں اپنی وحی کے منکوس ہونے کے متعلق یہ آیت اوتاری کہ چڑھ اوپر جو وحی کی جاتی ہے تیری طرف من ریک۔ (براہین ۱۵۷)

تیسرے رب سے۔ پس قادیانی صاحب کو اس الہام نے جو قرآن شریف کی آیت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اتاری اس نذر قرآن کی طرح قادیانی صاحب کے الہامات کو بھی وحی متلو بنا دیا۔ مگر اس خوفناک اور ڈراؤنے معنی سے قادیانی صاحب کے چیلے بھی چونک اٹھیں گے کہ قرآن کے مقابل قرآن کی طرح یہ کہاں کی وحی متلو آگئی؟ اور قرآن قادیانی یہی جدید قرآن کہاں سے آگیا؟

قادیانی اور زوجہ قادیانی کو جنت کی بشارت اور برابریں کے صفحہ ۴۹۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اذکار کران کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سے بہشت میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مبرا کر کہا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور جنت کو مبرا جنت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد تو اور جو شخص تیرا تابع اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاوے۔ بہشتی لفظ ہے۔

قادیانی کے سریرین عذاب اور بڑا محنت ہے۔ پھر برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں اس آیت مبارک کو جو خواص رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہے۔ (برابریں صفحہ ۵۰۶) اور برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اذکار کران کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سے بہشت میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مبرا کر کہا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور جنت کو مبرا جنت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد تو اور جو شخص تیرا تابع اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاوے۔ بہشتی لفظ ہے۔

قادیانی کے سریرین عذاب اور بڑا محنت ہے۔ پھر برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں اس آیت مبارک کو جو خواص رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہے۔ (برابریں صفحہ ۵۰۶) اور برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اذکار کران کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سے بہشت میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مبرا کر کہا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور جنت کو مبرا جنت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد تو اور جو شخص تیرا تابع اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاوے۔ بہشتی لفظ ہے۔

قادیانی کے سریرین عذاب اور بڑا محنت ہے۔ پھر برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں اس آیت مبارک کو جو خواص رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہے۔ (برابریں صفحہ ۵۰۶) اور برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اذکار کران کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سے بہشت میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مبرا کر کہا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور جنت کو مبرا جنت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد تو اور جو شخص تیرا تابع اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاوے۔ بہشتی لفظ ہے۔

قادیانی کے سریرین عذاب اور بڑا محنت ہے۔ پھر برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں اس آیت مبارک کو جو خواص رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہے۔ (برابریں صفحہ ۵۰۶) اور برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اذکار کران کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سے بہشت میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مبرا کر کہا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور جنت کو مبرا جنت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد تو اور جو شخص تیرا تابع اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاوے۔ بہشتی لفظ ہے۔

قادیانی کے سریرین عذاب اور بڑا محنت ہے۔ پھر برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں اس آیت مبارک کو جو خواص رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہے۔ (برابریں صفحہ ۵۰۶) اور برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اذکار کران کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سے بہشت میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مبرا کر کہا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور جنت کو مبرا جنت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد تو اور جو شخص تیرا تابع اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاوے۔ بہشتی لفظ ہے۔

نبی کریم کو بھی راضی نہ ہوئی۔ اور جبکہ مقتضائے الہیہ اس وقت تک کہ دیکھو و اتمت علیکم نعمتی دین محمدی
کامل ہو چکا اور نعمتِ خدا داد میں کوئی کمی نہ رہی تو ان آیات اور نعماتِ ربانی کا محض ہر کوئی قادیانی حصّہ
پر اترنا اس کی کیا نتیجہ نکل سکتا ہے بجز اسکے کہ دین محمدی کو ناقص سمجھا جائے اور نعمتِ خدا داد کو غیر کامل
خیال کیا جائے۔ حالانکہ پیغمبرِ العالمین یعنی حضرت جبریل جو ایسی آیات کے ساتھ اللہ کی طرف سے
آنے کے لئے مبعوث ہوئے اور سے قادیانی صاحب۔ ازالتہ الامام کے ۸۳۵ھ میں بائیں الفاظ آنے سے روک
دئے ہیں کہ یہ بات مستلزم محال ہے کہ خاتم النبیین کے بعد پھر جبریل علیہ السلام کی وحی رسالت کے ساتھ
زمین پر آمد و رفت شروع ہو جائے۔ انتہی۔

پس یہ کوئی قادیانی صاحب کے ایسے عجیب گفیرات اور زخرف الہامات میں مزید کلام کر نیکی ضرورت نہیں
مانا کہ بحث ہے تو فقط اس میں ہے جو قادیانی صاحب کے سوید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی

اپنے رسالہ اشاعت السنۃ مطبوعہ ۱۳۱۰ھ کے صفحہ ۲۶ وغیرہ میں ان آیات کی تاویل اور
تائید کے لئے اور نیز ان سے تحریف کا الزام اٹھا دینے کی غرض سے لکھتے ہیں کہ آیات
قرآنی جب آنحضرتؐ یا دوسرے انبیاء علیہم السلام کو خطاب میں نازل ہوئی ہیں تو ان کا نام قرآن تھا
اور جب انہیں آیات سے اللہ تعالیٰ نے غیر انبیاء مثل صاحبِ براہین قادیانی کو مخاطب فرمایا تو ان کا
نام قرآن نہیں رکھا جاسکتا بلکہ صفحہ ۲۶ وغیرہ میں صاف صاف لکھا گیا کہ "ایک ہی کلام کو ایک ہی
وقت میں مخاطب یا مستحکم کے لحاظ سے قرآن اور غیر قرآن کہنا اہل علم کے نزدیک مستبعد اور محال غیر ضرور
نہیں۔ چنانچہ کسی ایک کلام جبکہ اس کا مستحکم مثلاً خدا تعالیٰ ٹھہرایا جائے کلام رحمانی کہلاتا ہے کسی
دوسری کلام جب اس کا مستحکم شیطان یا فرعون ٹھہرایا جائے تو شیطانی یا فرعونی کلام کہلاتا ہے۔

پس وہ کلام جیسے انا خیر منہ خلقتنی من نار و جہلمیں نے کہا یا جیسے انا و کلم اللہ علی
جو فرعون نے کہا تو یہ کلام شیطانی اور فرعونی کہلاتے ہیں۔ اور اسی صفحہ کے حاشیہ
میں لکھا پھر وہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلاتا۔ انتہی بلفظ۔ پس اگر قادیانی
صاحب کے ان سوید اول کی تاویلات فاسدہ کو تسلیم کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ اس سوید اول کی آیات

جو آیات قرآنی کر
قادیانی برائے ہیں
ان کا نام قرآن نہیں

بقول قادیانی صاحب
وہ خدا کا کلام نہیں بلکہ
کلمہ قرآن میں شیطان
یا فرعون ٹھہرایا گیا ہے

فرقانی قرآن ہونے سے خارج ہو جائیں اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تمام آیات کے ساتھ نیا علی بنین ہین اور قطع نظر سے خود ائمہ اسلام نے تصریح کر دی ہے جیسے کہ فقہ اکبرین ہے

تمام قرآن کلام ہذا کہ جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن منزل کیا

میں حضرت موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کے واقعات علیہم السلام وعن فروع البیضا فی الکلمہ کلام اللہ تعالیٰ فقہ اکبر

اور ایسا ہی فروع اور بلیمس وغیرہ کے مقالات بیان فرماتے ہیں یہ سب الہامی کلام ہے جو جب

ارشاد خداوندی لوح الہی میں محفوظ ہے اور کسی کے بدلانے بل ہو قرآن مجید فی لوح محفوظ ہے

سے نہیں بدل سکتا۔ کیا یہ ممکن ہے کہ اگر کسی شخص کو مثلاً امر القیس کا یہ شعر قفا بندھ میں

ذکر حبیب و منزل : الہام ہو تو یہ شعر امر القیس کا نہ کہلائیگا۔ پس خدا کا کلام اوس کے علم کی طرح

ازل سے ابتدا تک اوس کی ایک صفحہ قدیم اور بسیط ہے اور جیسے اوس کو ایک ہی آن بسیط میں حلمات

ازل وابد کو اوس کے احوال مناسبتہ اور صفات متضادہ کیساتھ جان لیا۔ مثلاً زید کو اوسی آن میں

موجود بھی جان لیا اور معدوم بھی اور جوان بھی اور بوڑھا بھی اور نہتا بھی اور روتا بھی اور جنتی بھی اور

دوزخی بھی۔ یا کہ مثلاً زید ہزار ہر کے بعد پیدا ہوگا اور بائیسے ہزار برس کے بعد مرے گا۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے

ایک ہی آن بسیط میں جمیع کتب سماویہ کو ساتھ ہی کیف تکلم فرمایا۔ چنانچہ اسی حسی کے متعلق امام ربانی

حضرت مجدد دافع ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب (۲۶۶) میں ارشاد فرماتے ہیں کہ محمد بن

کلام اللہ تعالیٰ ایک کلام بسیط است کہ از ازل تا ابد سہمان یک کلام گویا است۔ اگر امر است از بجائے ناشی

است و اگر نہی است ہم از انجا۔ اگر اعلام است ہم از انجا ما خود است و اگر استعمال است ہم از انجا۔ اگر تمیزی

است ہم از انجا استغفار است و اگر ترجی است ہم از انجا۔ جمیع کتب منزلہ و صحیفہ و سلسلہ و نصیحت از ان

کلام بسیط اگر توریث است از انجا انتساخ یافتہ است و اگر تخیل است ہم از انجا صورت لفظی گرفتہ است۔

اگر زبور است ہم از انجا مسطور گشتہ۔ و اگر ذوقان است ہم از انجا تنزل فرمودہ۔ واللہ کلام حق کہ

علی الحق تبارک است و پس : پس در نزول مختلف آئمہ آمدہ۔ پس اس صورت میں ہم بقول امام عظیم رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نہایت وثوق کیساتھ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی حکایات یا خروج

ابلیس کے منازعات کو جس طرح کہ حق تعالیٰ نے اپنے علم بسطیہ کے ساتھ ایک ہی آن بین بصورت متضادہ جانا اسی طرح وہ اپنے کلام بسطیہ میں ان کے مقالات کیساتھ گویا ہوا۔ پس وہ اوی کا کلام ہے جو ابلیس نے کہا اَنَّا خَيْرٌ مِّنْ خَلْقِنِیْ مِنْ نَّارٍ یَا قُرْعَوْنُ نے کہا اَنَّا دَبُّکُمْ اَلَا تَعْلَمُوْنَ۔ ہر چند کہ قادیانی صاحب خواہ انہیں دو کلمات کے ساتھ ملہم کیوں نہ ہوں کہی ان کلمات کا کلام ربانی ہونے سے انکار نہ ہو سکیگا۔ علی الخصوص جبکہ خود قادیانی صاحب ان کلمات قرآنی کو خدا کی طرف سے الہام ہونیکے قائل ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ کا یہ محفوظ کلام جملات قرآنی ہوں یا ان کے معانی نغم موجودہ کے ساتھ کہی کسی دوسرے کا کلام نہیں بن سکتا نہ منظم کے تبدیل کے لحاظ سے اور نہ نفاط کے تیز کے اعتبار سے دُرُصِفَتْ اَمَّا کَیْفَ کُفْتُ ﴿۱﴾ گرچہ قرآن از لب پیغمبر است پھر کہ گوید حق نہ گفت او کا فرست۔

مقدمہ چہارم

(قادیانی صاحب کی رسالت اور انکی فطرت حضرت مسیح کی فطرت سے متشابه بلکہ متحد ہونیکے معنی)

پھر قادیانی صاحب نے اس آیت مبارک کو جس میں اللہ تعالیٰ نے ہُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ بِالْحَقِّ وَ دِیْنَ الْحَقِّ لَیَطْرُقَ عَلَی الدِّیْنِ اِلٰہِیْہِمْ وَ یُحْیِیْہِمْ اپنے نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں غلبہ دین کا وعدہ دیکر ارشاد فرمایا ہے کہ وہی خدا ہے جس نے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ اس کو سب دینوں پر غالب کر دے۔ برابر میں احمدیہ کے ۱۹۵۵ء میں اپنے الہامات کی فہرست میں داخل کر کے لکھا ہے کہ جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئیگا اور چونکہ یہ غلبہ مسیح کی پہلی زندگی کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور مسیح کی فطرت باہم نہایت ہی متشابهہ واقع ہوئی ہے۔ گو یا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کے دو پہلے ہیں اور جڑ سے اتنا ہے کہ نظر کشفی میں نہایت ہی باریک امتیاز ہے۔ اس لئے خداوند کریم نے مسیح کی پیشگوئی میں ابتدا سے اس عاجز کو بھی شریک کر رکھا ہے یعنی حضرت مسیح کی پیشگوئی مستزکرہ بالا ظاہری اور سمائی طور پر صدق اور یہ عاجز روحانی اور معنوی طور پر اس کا محل اور مورد ہے۔ یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا غلبہ

سینہ یوں پر غلبہ حضرت مسیح کے وقت میں ہوگا جیسے جانی طور سے دنیا پر دوبارہ آئیگی

جو حج قافلہ اور براہین ساحل پر موقوف ہے اس عاجز کے ذریعہ سے تقدیر ہے گوارا کی زندگی میں یا بعد وفات ہو۔ انتہائی بلفظ مختصراً۔

کس بجو اس چوتھے مقدمہ میں انصاف پسند دوستوں کو یہ دکھانا منظور ہے کہ اولاً اس آیت کریمہ کا مصداق تاریخی واقعات کو کس کو بنایا؟۔ دوم یہ کہ مسیح قادیانی حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کے ساتھ تشابہ فطرت کو دعویٰ میں کہاں تک پہنچتے ہیں؟۔

پس لہٰذا اول یعنی اس آیت کریمہ کا مصداق کس زمانہ میں دین حق کا غلبہ حسب وعدہ ربانی ہوا یا ہوگا سوا کے متعلق فقط ایک ہی مفتر شخاک کا قول ہے

قال الضحاك ذلک عند نزل علیہ السلام (انوار الحق)

کہ یہ غلبہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے وقت میں ہوگا۔ لیکن علامہ ذہبی نے میزان میں اور سیوطی نے لآلی مصنوعہ میں تصریح کر دی ہے کہ ضحاک ایک نہایت ضعیف الروایت مفسر ہے جسکے مرویات قابلِ غور ہیں۔ مگر قطع نظر اس کے ضعف کے جب ہم تاریخی واقعات پر نظر کرتے ہیں تو وہ ہکولتین دلائل ہیں کہ اس غلبہ کا ظہور اور وعدہ الہی کا وفا بوجہ اتم خلفا ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کے زمانہ میں ہوچکا کیونکہ غلبہ تام کا سنی بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ دین کفر کا بیضہ اور اس کا مرکز ٹوٹ جاوے اور اس کے حامی پھوٹ جاوے یہاں تک کہ اس کا کوئی داعی باقی نہ رہے اور اس کا شرف مطلقاً نہ رہے مگر یہ سنے خلفا ثلاثہ کے وقت حاصل ہوا۔ کیونکہ اس وقت تمام روئے زمین فقط دو ہی ذی شوکت پادشاہوں یعنی کسریٰ اور قیصر کے قبضہ میں تھی اور انہیں ہر دو بادشاہوں کا دین باقی ادیان پر غالب تھا۔ چنانچہ روس اور روم اور فرنگ و جرمن اور افریقیہ اور شام اور مصر اور بعض بلاد مغرب اور حبش کے ملکوں میں قیصر کی متابعت اور موافقت ہی دین لطیفیت تھا اور خراسان اور ایران اور ترکستان اور بلخ وغیرہ ملکوں میں کسریٰ کی متابعت ہی دین مجوس بڑھا ہوا تھا اور باقی ادیان جیسے دین یہودیت اور دین مسکین اور دین ہندو اور دین صائین ان ہر دو پادشاہوں کی شوکت ہی پائمال ہو کر ضعیف ہو گئے تھے اور ان ادیان کے متدین نہایت ہی زبون حالت کے ساتھ پرانہ ہو چکے تھے۔ پس داعیہ الہی ان راہ ہدایت کو بھٹکے ہوئے کو نچوڑ خلق سے چھڑانے

کے لئے جوش میں آگیا اور اوس نے دولتِ کسریٰ اور قریہ کو فتوحاتِ اسلام کا شیانہ بنا دیا اور ان دونوں بادشاہوں کے ادیان درہم و برہم ہونے سے اسلام کی مشرت نے باقی ادیان کو پیٹ پال کر لیا۔ پس اگر ہرزلان و ذریہ کسریٰ کے قول پر نظر کی جاوے جس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے اوس وقت کی آبادی زمین کا نقشہ لیون بیان کیا کہ تمام زمینیں اس وقت بمنزل ایک مرغ کے تھے کہ جب کاسر نو عراق ہے اور اوس کے دو بازو فارس اور روم اور دو پالون ہند اور فرنگ ہیں تو تاریخ شہادت دیدگی کہ علماء اس مرغ کا سر کسے چٹھاڑا اور اس کے دو بازو کسے توڑے؟ اور فتح فارس اور روم کی بنیاد کسے رکھی اور اوس کا وقوع کسے ہاتھ سے ہوا اور اوس کی ایک ٹانگ فرنگ کسے توڑی؟۔ یعنی بحرِ خلفائے ثلاثہ کے کوئی اس دولت کو بہرہ ور نہ ہو سکا۔ یہی ایک ٹانگ یعنی ملک ہند باقی تھا جو علماء اوس وقت مفتوح نہوا۔ لیکن حسبِ بشارت نبوی مرغ کی دوسری ٹانگ بھی سلطان

محمود غزنوی اور بیسی
محمود غزنوی کے ہاتھ سے توڑا دی گئی اور عرب
قال رسول اللہ خیر اہل عصبان عصبانہ
تغن والہند وعصبانہ ممکن عصبانہ بن مریم علیہ السلام
عجم کے شہروں میں اسلام کا رواج ہو گیا

اور سید بن ہاشم اور والدہ الکبریٰ کی آواز گھر گھر بین اور اوس کی صدائیں کوہ و درشت میں گونج گونج اٹھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی
راست آئی جو فرمایا کہ رومے زمین پر کوئی
گھر نہ رہے گا باقی نہ رہے گا کہ اوس میں اسلام
کا کلمہ اللہ تعالیٰ داخل کر لیا خواہ کسی عزیز کی
عزت کے ساتھ یا کسی ذلیل کی ذلت کے ساتھ جب کو خدا عزت دلیگا وہ اوس کلمہ کے اہل ہوں گے
اور جن کو ذلت دلیگا وہ اوس کے مطیع ہوں گے اور سب جگہ دین اللہ کا ہوگا۔

نفس کوئی وجہ نہیں کہ اس آیت کریمہ کا مصداق بقول قادیانی صاحب قادیانی صاحب کا موجودہ زمانہ
جو جس میں چاروں طرف کفر کا غلبہ ہونے سے دارالاسلام دارالکفر بنکدار الحرب بنا جا رہا ہے
اور آج تک مسلمانوں کے غرض میں کوئی بھی نصرانی یا یہودی یا مجوسی ادن کے ذریعہ سے مسلمان نہیں ہوا

اور نہ اول کی تصنیفات اور تالیفات اور تشریحات الہیات اور مخرجات دعویات و مخرجات دین کے کوئی فائدہ بخشا بلکہ اوسے اولیٰ است محمدیہ کو یہودیت کی نسبت دیدی اور اپنے لئے اول کی زبانی محمد کا خطاب حاصل کر لیا اور بجائے اس کے کہ وہ قوم شرک و کفر میں بہی پھیلاتے بغیر اس کے خود امت محمدیہ میں سے گروہ نچر کی طرح ایک گروہ غیر مقلد قادیانی کھڑا کر دیا۔

ایں قصہ عجب شنو کر بخت و ڈگون

مارا کشت یار بالفاس عیسوی

امروم یعنی قادیانی صاحب کالیہ دعویٰ کہ اول کو حضرت مسیح علیہ السلام کیا ہتہ بحدی اتحاد اور اول کی فطرت اور حضرت مسیح علیہ السلام کی فطرت ایسی متشابہہ واقع ہوئی ہے کہ گویا ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک درخت کو دو پھل ہیں۔ پس قبل اس کے کہ ہم اس کی نسبت اپنی رائی کوئی فتویٰ دین ضرور ہے کہ ہم اولاً حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کی صفات ذاتیہ جو اول کی نفس فطرت میں وصیت کی گئیں اور جو ان کو از رحمت نبوت عطا کی گئیں اور جن کا ثبوت قرآن و سنت و پیغمبر انصاف پسند دوستوں کے پیش نظر کرین تاکہ مشتبہ اور متبہ بین فرق کر سکیا پورا موقع ملے۔ پس پہلا وصف ذاتی جو

قادیانی کا دعویٰ
تشریف فطرت باسج

عیسیٰ بنی اللہ کی فطرت
قرآن کریم عیسے صلوات اللہ علیہ میں ثابت کر رہا ہے وہ یہ ہے
و اذ صر فی الکتاب عیسم اذا تبینت
کہ وہ باعتبار فطرت اور نفس خلقت کے بصفات جمیع انبیاء
من اہلما سکناش تیا فاختذت من
کرام اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت کی ایک آیت اور رحمت ہیں جو انیسویں
بشر کے چہونے کے مریم ناکتہ کے لہجے سے نقطہ حضرت جبریل علیہ السلام
کے نفع سے ایک ہی ساعت میں سکون ہو کر متولد ہو گئے۔ جیسے کہ یہی ہنری
خازن اور مدارک میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے لیکن
افسوس کہ اول کے متشیل یعنی میرزائے قادیانی یہ وصف اپنے میں
نہ دیکھ کر حضرت مسیح کے اس وصف سے جسکو نفس فطرت سے تعلق ہے
اور جس میں میرزائے قادیانی اپنے کو حضرت مسیح سے متشابهہ فطرت
ہو گیا دعویٰ کرتے ہیں منکر ہو گئے اور بات باع یہود و جہود فرقہ نچر یہ

و اذ صر فی الکتاب عیسم اذا تبینت
من اہلما سکناش تیا فاختذت من
دو ہم چھایا فارسلنا الیہا سر و حاش
لھا البشاسی یا۔ قالت انی اعوذ بالک
منک ان کنت تقیاً۔ قال اما انازلی
رکب لاهب الی غلاما زکیا۔ قالت انی
لیکن لی غلام ولم یمسس لی بشر ولم الک
لیخا۔ قال کذا الک قال ہیک ہوی علی
ہمین فابجھلہ ایہ للناس ورحمہ
منان کان امر مقفیاً۔ فخلعت ثانیہ

کی طرح ایسے تولد کو خلافت قانون قدرت سمجھ کر اپنے ازالہ الاولیاء کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک تجارتی محاکم بھی کرتے رہے ہیں یعنی وہ بن باب نہیں پیدا ہوئے تھے بلکہ وہ یوسف تجارت کے قانون قدرت بیٹھے تھے۔ حالانکہ پہلے شرعاً و عقلاً ثابت ہے کہ جس طرح حق تعالیٰ کی ذات غیر محاط اور ہمارے تحمل سے خارج اور راز الہی ہے اسی طرح اوس کے افعال بھی غیر محاط اور ہمارے احاطہ عقل سے باہر اور راز الہی ہیں۔ پس یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایسی ذات کے افعال غیر محاط کو محاط بنائیں گے لے ایک ایسا قانون قدرت انشاء کیا جائے جس سے اوس ذات و راز الہی کی قدرت غیر محاط اور غیر محدود و محدود کیجائے۔ اور جبکہ کہ وہ خود از روئے رحمت بڑھتا اپنے نبی کریم اور کلام عظیم کے ذریعہ اپنے کمال قدرت کی ایک آیت بیان فرما رہا ہے اوس کی تلمذ کی جائے۔ ہاں سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ میں (بالقول سید نبی السد کے قانون قدرت میں) کوئی بھی تغیر و تبدل نہیں کر سکتا۔ لیکن ساتھ ہی اس کے ساتھ ہی راست ہے کہ کوئی ناقص العقل اور کوئی چشم احوال اوس ذات کے قانون قدرت پر اپنے استقراء سے احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور نہ اس صورت میں کوئی ہی اولیٰ العباد مغیب کی جو ایک اللہ کے مسخر نما بندہ کو ناتھ پر ظاہر ہوئے اور اوس سے زیادہ تر مسخر نما بندہ خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی خدا و اولیٰ کی خبر دی ہو اپنے محدود شواہد پر قیاس کر کے تلمذ کر سکتا ہے پس پھر اس فرقہ کے امام سید کا سورہ النعام کی تفسیر کے اخیر یعنی جلد سوم ص ۱۳۱ میں اولاً اقرار کرنا کہ ہاں یہ بات سچ ہے کہ تمام قوانین قدرت معلوم نہیں ہیں اور جو معلوم ہیں وہ نہایت قلیل ہیں اور لوگوں کا علم بھی پورا نہیں ہے بلکہ ناقص ہے۔ اور ثانیاً ایسے عجیب و غریب واقعات کے متعلق کہ جس کے وقوع کا کافی ثبوت موجود

بہ مکانات تصیاء۔ فاباءها الخاص الى جنح الخلة ثالث یلتقی مت قبل هذا وکنت نسیا منیاء۔ فادما من تحتها الا خرنی قنجل ذک تخک سرتا۔ و حترى الیک بجنح الخلة لتا فظ علیک دطیا جینا۔ فکلی و اشرفی و قری عینا فلما ترین من البشر لحد افقوی الی نذرہ للرحم و ما فلقن اکلم الیوم انیاء فانت به قنجا تخله قان ایاہم لحد جنت شینا قریا۔ یا ائت هارون ما کان لک امر من مکانت انک عینا فاشاوت الیہ قان کیف تکلمن کان فی المهد صلیا۔ قال الی عبد اللہ اثنی الکتاب و جلی نبیا۔ الیہ۔ سورہ صہیم

ہو اور گواہوں کے اختراعی اور معلومہ قانون قدرت کے مطابق نہ ہو۔ یہ لکھنا کہ ایسی صورت میں بلاشبہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس کے وقوع کے لئے کوئی قانون قدرت ہو گا اور اس کا علم ہو گا نہیں اور پھر اس کے برخلاف یوں لکھنا کہ جب وہ کسی قانون قدرت کے مطابق واقع ہوا ہے تو وہ معجزہ نہیں۔ کیونکہ ہر شخص جسکو وہ قادرِ معلوم ہو گیا ہو گا اس کو کرسکیگا۔ یہ انصاف پسند دوستوں کے نزدیک ایک دلیل کی بڑی سی زیادہ تر وقعت نہیں رکھتا۔ کیونکہ ہمارے نزدیک معجزہ خدا تعالیٰ کے اس فعل کا نام ہے جو بندوں کی قدرت سے بالاتر ہو پھر خواہ خدا کے ایسے فعل کا ظہور بلا واسطہ ہو اور یا اس کے کسی خاص بندہ کے واسطے ہی ہو جس کی کرامت اللہ تعالیٰ کو منظور ہے تو پھر اس قانون کو تسلیم کر لینے میں دوسرا کوئی کیونکر سہم ہو سکیگا اور وہ فعل معجزہ کی حد سے کیوں باہر ہوگا۔ پس سید کا اس سے بہت نتیجہ نکالنا بالکل دور از ایمان ہے جو انہوں نے اس جلد کے حصہ ۲ میں لکھا کہ ہماری سمجھ میں کسی شخص میں معجزے یا کرامت کی ہونیکا یقین کرنا ذات باری کی توحید فی الصفات پر ایمان کو ناقص اور ناقابل کر دینا ہے اور اس کا ثبوت پیر پرست و گور پرست لوگوں کے حالات و نظائر سے جو اس وقت بھی موجود ہیں اور صرف معجزہ و کرامت کے خیال نے اولن کو اسکی رغبت دلائی ہے اور خدا تعالیٰ قادرِ مطلق کے سوا دوسری طرف اولن کو جو ع کیا ہے۔ اسی وجہ سے ہمارے سچے مادی محمد رسول اللہ نے اور ہمارے سچے خدا و وحدہ لا شریک نے صاف صاف معجزات کی نفی کر دی انتہیٰ مگر ہمارا یہ تمام کلام یاد رکھنے کے قابل ہے جو اوپر قانون قدرت کی متعلق لکھا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے غریب کام لینا ہوگا۔

عیسیٰ کے معجزات	ای طرح وصف دوم جو قرآن نے عیسیٰ بن مریم
صلوات اللہ علیہ کے لئے ثابت کیا وہ یہ ہے جو سورہ آل	انی جئناکم بایتہ من ربکم انی اخلقکم المثلین
عمران میں خود عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کی زبانی اقرار ہے کہ	کعبۃ الطیر فان فیہ فیکون طیرا بآذن اللہ
اور انہوں نے ان علامات کے ساتھ نبی المرسل کی طرف اپنی	وا برعلا کہ والہ یوس و اخی المولیٰ باذن اللہ
رسالت کا دعویٰ کیا کہ مجھ کو میرے رب نے یہ نشانی دی ہے کہ	وان ینکم بما تملکون و ما تفترون فی ہیتہم
میں مٹی کے پتے بنا کر اولن میں پھونک مارتا ہوں اور وہ اللہ	ان فی ذلک لآیۃ لکم انکم سمعتم و انکم لا
	یم صحیح اللہ المرسل فبقول ما اذا جئتم قالوا

محکم سے پرندے ہو جائے میں۔ اور اللہ کے اذن سے مادرِ نادیدہ پر اور کڑھی کو اچھا کرتا ہوں اور مردوں کو زندہ کرتا ہوں اور جو گھر دین کھائی کرادینے ذخیرہ رکھ کر آتے ہو اوس کو جانتا ہوں اور شکوہت سکتا ہوں۔ چنانچہ اسی کے مطابق حق تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانِ طلاع دی کہ قیامت کو دن جبکہ وہ سب رسولوں کو جمع کر لگا اور ہر ایک کی امت کی سرگذشت اون سے پوچھ لیا اور وہ اوس کا علم خدا کی طرف تفویض کریں گے تو اوس وقت خدا تعالیٰ اپنی نعمات کی یاد دہانی جو حضرت عیسیٰ اور اون کی والدہ پر کی ہے اس طرح پر کر لگا کر اسے عیسیٰ ابن مریم میرے احسان کو یاد کر جو تجھ پر اتیری

مان پر ہوا جبکہ میں نے تجکو روح القدس کے ساتھ تائید دی اور لوگوں سے حالت ہمد یعنی مان کی گود
 میں اور بڑی عمر میں یکساں باتیں کرتا تھا اور جبکہ میں نے تجھے کتاب اور حکمت اور توحید و انجیل سکھلائی
 اور جبکہ تو میرے اذن کیساتھ جاوے کی تمثال بنا کر اس میں پھونک مارتا تھا اور وہ میرے ہی اذن سے
 پھر پرند بن جاتے اور تو میرے ہی اذن سے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کرتا تھا اور جبکہ تو میرے ہی
 اذن سے مردوں کو قبروں سے زندہ نکالتا تھا اور جبکہ میں نے بنی اسرائیل کو تیرے قتل سے ہٹا کر کہا جبکہ
 تو اذن کی طرف سبجرت کیساتھ گیا لیکن وہ لوگ جواوہ میں سے کافر ہو گئے وہ بول اٹھے کہ یہ سب بجز
 صریح جادو کے اور کچھ نہیں۔

لیکن ہمارے افسوس کہ اودن کے مثیل میرزا قادیانی نے جبکہ اپنے کو حضرت مسیح کے اس
وصف کو بھی بے بہرہ پایا تو اُن کا فخر کی طرح برائین احمدیہ کی تہذیبِ غم میں ان معجزات کو
بایں علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بظاہر صورت کمزور و مستحشا بہ ہیں اور بہر صاف صاف لکھ دیا کہ عند الحقل
یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے لگا کر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سے انہوں کو لنگڑوں کو شفا حاصل ہوئی

ہے تو بالیقین میں نہ حضرت مسیح نے اوی حوض سے اوڑھ لیا ہوگا جو عراقی میں بہت حد کہلاتا تھا اور جس کا پانی بہنے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اس میں اور نہ کسی ہی بیماری میں کیوں نہ ہو اس سے چنگا ہو جاتا تھا اور جس پر کہ حضرت مسیح اکثر جایا بھی کرتے تھے۔ اور انالہ الاوہام کے حصہ ۳۲ میں لکھا کہ یہ عقائد بالکل غلط اور فاسد اور شرکاتہ خیال ہے کہ مسیح مٹی کے پرندے بنا کر اور ان میں پہونک مار کر انہیں مسیح مٹی کے جانور بنا دیتا تھا۔ نہیں بلکہ صرف عمل الترتیب تھا جو روح کی قوت سے ترقی پذیر ہو گیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسی کام کیلئے اس نالاب کی مٹی لانا تھا جس میں روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ مجوزہ صرف ایک کھیل کی قسم میں ہو تھا اور وہ مٹی درحقیقت ایک مٹی ہی رہتی تھی جیسے سامی کا گوسالہ۔ اگر یہ عاجز اس عمل الترتیب کو مکروہ اور قابل لغت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے اُبد قوی کہتا تھا کہ ان اعجوبہ بنائیوں میں حضرت ابن مریم سے کم نہ رہتا۔ اور حضرت مسیح کی پیشگوئیوں کو براہین احمدیہ کی ہمیشہ دشمن میں باریں علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بخوشیوں اور رمالوں اور کامیوں اور سورخوں کے طریقہ بیان سے مشابہ ہیں اور کہا کہ سچی وہ ہیں جن کے ساتھ ان لوگوں کا شریک ہونا مستحسن اور حال ہوتا ہے اور نیز انالہ الاوہام کے حصہ ۳۲ و ۳۳ میں لکھا کہ حضرت مسیح کو عمل الترتیب سے مردے جو زندہ ہوا تو تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مر جاتے تھے۔ اور یہ جو میں نے مسمریزی طریق کا نام عمل الترتیب رکھا ہے یہ الہامی نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ انتہی۔

پس اگر قادیانی صاحب کے ان اقوال کو صحیح مان لیا جاوے اور سامی کی گوسالہ کی طرح ان حجرات کو جو حقیقت اور ایک کھیل تصور کیا جاوے تو پھر حق تعالیٰ کا یہ احسان جتنا ناکیا معنی رکھتا ہے؟ اور وہ اللہ کی نیکیات اور نعمات کیونکر ہو سکتے ہیں؟ اور ان کو سحر کہنے والے لفظ کی طرف کیوں منسوب کی جاتے؟ اور اگر موتی سے مراد حقیقت موت اور ان کی اجسام حقیقی حیات مقصود نہ ہوتی تو بار بار (لفظ اڈائی) یعنی اڈا کو اڈان کی آہ میں کیا ضرورت تھی اور نیز لفظ اخراج جو تہوں سے مردوں کے لگانے پر دلالت کرتا ہے اڈان کے ساتھ کیوں مل گیا گیا؟ اور اگر عیسیٰ نبی اللہ بنجوم باریل وغیرہ کو ذریعہ سے پیشگوئیاں کرتے تھے کیسی نسخہ یا عمل الترتیب کو ذریعہ سے بیادوں کو اچھا کرتے تھے تو نبی اور ساحر میں فرق کیا رہا؟۔ اجمال قادیانی صاحب کے یہ سارے بیانات

نہ فقط قرآن کریم کے مخالفین بلکہ خدا و رسول اور ائمہ مقبول کی تکذیب بھی کرتے ہیں اور ان کفار کے قول سے بھی بدتر دین جنہوں نے ان کو مسخر کہا۔

عسیٰ کی عمر وصف موم جو حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ کی نسبت قرآن کریم نے بیان فرمایا وہ یہ ہے کہ اُن کی عمر اس دنیا میں زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کرے گی اور نہ وہ کہولت کے قبل مرن گے جیسے کہ مظہری میں ہے اور بالتفصیل آئندہ اس کا بیان آئیگا۔ مگر افسوس کہ ان کے مشیل نے اپنی عمر کی نسبت ازالہ الاوام کے ۶۳۵ بین الہامی پیشگوئی کر دی ہے کہ ان کی عمر اسی برس یا اس کے قریب قریب بنی سن شجوخت تک پہنچے گی۔

وصف چہارم جو حضرت مسیح کو متعلق قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ عسیٰ کا قیام کے قبل رہا اور اس پر اہل کتاب کا ایمان لانا آئندہ کسی زمانہ میں ہر ایک اہل کتاب دان من اہل الکتاب الا لیومن بہ قبل موتہ ولیم القیامۃ کیونکہ علیم شہیداً۔ (سورہ)

عسیٰ پر ایمان لائیگا۔ قبل اس کے کہ مرے اور قیامت کے دل عسیٰ ان کے ایمان کی شہادت دیگا۔ مگر افسوس کہ حضرت مسیح کے مشیل میرزا قادیانی حضرت مسیح کو ایسا منصب حاصل نہیں کرنے دیتے اور ازالہ الاوام کے متعدد صفحات ایک طویل لکچر میں تحریر فرما رہے ہیں کہ کوئی اہل کتاب ایسا نہیں جو اپنے سر نیچے قبل مسیح علیہ السلام کی طبعی موت کیساتھ مرے پر یقین نہ رکھتا ہو اور اس آیت میں ایک بھی ایسا لفظ نہیں جو اس کو کسی خاص محدود زمانہ سے متعلق اور وابستہ نہ کرنا ہو۔

لیکن قادیانی صاحب کو اہل بیت کریمہ میں کیونکہ یہ کامیغہ استقبال نظر نہ آیا جو مکہ مکرمہ میں تاکید یقینہ اور لام جواب قسم کے ساتھ حرف نفی یعنی حرف ان کے بعد واقع ہوا۔ اور کتب مہول نحو میں مذکور ہے کہ حرف ان لا قسم اور نون تاکید اور لقبول سیبویہ مانافہ کی طرح صیغہ مضارع کو حاضر استقبال کے لئے مخصوص کر دیتا ہے۔ پس یہ صیغہ صحیح النص ہے کہ اس آیت میں اہل بیت مبرا کہ کو نزول کو قبل کے اہل کتاب یا وقت نزول کے اہل کتاب کی متعلق خبر نہیں دی گئی کہ وہ ایمان لا چکے ہیں یا لا نہیں بلکہ یہ اہل کتاب کے ایمان کی متعلق پیشگوئی ہے جو نزول عسیٰ صلوات اللہ علیہ کے وقت ہو جو

ہوں گے اور اوں کے ایمان پر قیامت کے دن حضرت عیسیٰؑ شہادت دین گی جیسے کہ یہی مذہب سترین کی ایک جماعت کا اور نیز ابن عباس رضی اللہ عنہ کا ہے۔ دیکھو جل ۵۔ اور نیز شہید کے اصل معنی بھی یہی ہیں یعنی حاضر نہ غائب۔ کیونکہ غائب کو شہید نہیں بولا جاتا۔ اسی واسطے اوں لوگوں سے جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے رفع کے بعد اوں کی غیبت کے زمانہ میں اوں کو اور اوں کی والدہ کو خدا کہا حضرت عیسیٰ اوں کی نسبت قیامت کے دن اس طرح تیرے کا اظہار فرمائیں گے کہ اے خدا

جب تک کہ میں اوں کے درمیان تھا تو میں اوں کا شہید و کنت علیم شہیدا ما دمت فہم فلما اوفتحتی لکنت اور رقیب تھا لیکن جب تو نے مجھے اُن کے درمیان سے انت المرقیب علیم و انت علی کل شئی شہید

اوتھا لیا تو پھر تو ہی ان کا رقیب تھا اور تو ہی ہر شے کا شہید ہے۔ پس سورہ مائدہ میں اُن کا مرقون کے متعلق حضرت عیسیٰ کا شہید اور رقیب ہونے سے انکار کرنے اور سورہ نسا میں حق تعالیٰ کا اوں کو شہید بیان فرمانے کے معنی یہ ہے اس کے نہیں کہ ان ایمان لائے اوں کے درمیان حضرت عیسیٰ اسی طرح شہید ہوں گے جس طرح کہ رفع کے قبل اپنی قوم میں شہید ہو گیا اقرار سورہ مائدہ میں فرما رہے ہیں اور یہی معنی ہیں کہ احادیث صحیحہ جسیکی تویہ اور مشتبہ ہیں جیسے کہ بالتفصیل اس کا بیان آئیگا۔ اور یہ تویہ بیان ہو چکا ہے کہ قادیانی صاحب میں یا میں برس تک قبل اس کے قرآنی آیات سے حضرت مسیح کی قیامت اور جسمانی نزول کے قابل ہو چکے ہیں۔

ماسوا ان چہ اوصاف مخصوصہ کے بہت ہی اوصاف احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہیں جیسے اوں کا بعد نزول دجال کو قتل کرنا اور بطحا پر سلطنت و حکومت خلیفہ رسول اللہ ہونا اور یحزق بن محمدی کے کسی دین کا باقی نہ رکھنا اور سب کا ایک ہی ملت پر ہونا اور خدا ذیر کو قتل کرنا اور ہلیب کو توڑنا یعنی دین نصاریٰ کو نیست و نابود کرنا اور اس کے بعد زمین میں ایسا امن ہو جانا کہ بھڑیا اور بھڑیہ ملکر چرین گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں صاحبین اور رسول اللہ کی قبر شریفین کے درمیان اوں کی قبر ہونا۔

مگر انوس ہے کہ ہم قادیانی صاحب کو باوجود دعوائے شامہ فطرت ان سب اوصاف حضرت

قادیانی صاحب دعویٰ
انہ فطرت میں ہیں

مسیح سے خالی بلکہ اوں کا منکر دیکھتے ہیں اور تجھ شخص کہ اوں کو اوں کے ہر لیاات کا جواب دیتا ہے اور کہ
 مقابل ملائم اور سب اہلہ کے ساتھ وہ کھڑے ہو جاتی ہیں اور بد سناٹوں کی طرح گالی گلوچ پر آمادہ ہو جاتے
 ہیں۔ چنانچہ اوں کا عربی مکتوب ابتداء سے انتہا تک لعنت اور پھپھکا سے بہرا ہوا ہے۔ حالانکہ ایک خاص
 وصفت عیسیٰ علیہ السلام کا جیسے کہ انجیل میں ہے یہ بھی تھا کہ فرمایا ادھنوں نے میں تورت کو ابال کے
 لئے نہیں آیا بلکہ اوس کی تکمیل کے لئے آیا ہوں۔ صاحب تورت نے کہا کہ نفس کو مقابل نفس اور آنکہ
 کے مقابل آنکہ اور ان کے مقابل تاک اور کان کو مقابل کان اور حوج کے لئے قصاص ہے لیکن میں کہتا
 ہوں کہ جب تیرا بھائی تیرے سیدھے کلمہ چھپڑ مارے تو تو با بیان کلمہ ہی اوس کے سامنے رکھ۔ یعنی
 تواضع اور انکسار اور عفو اور ایثار عیسے علیہ السلام کا ایک خاص وصفت تھا جو اوں کی امت کیلئے بمنزلہ
 شریعت ہو گیا۔

اور نیز تقدیر صحت حدیث علماء امتی کا نبیا نبی امیر اہل جس سو قادیانی صاحب متعذر
 رسایل میں اپنی صحت پیش ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ اس کو معنی ہی بجز اس کے اور کچھ
 نہیں کہ علماء امت کو بعض افراد کے سبیل التفات انبیا نبی امیر اہل میں سے کسی ایک نبی کے ساتھ
 تشبہ اور مناسبت بعض خصوصیات ذاتیہ میں ہو جاتی ہے جیسے کہ یہی مفاد کاف تشبیہ کا ہے اور اس
 نبی کی وہ خصوصیات اور عالم امت میں علی سبیل الغل ظاہر ہونے لگتی ہیں اور اس وقت وہ نبی اوس
 عالم امت کا مرقی کہا جاتا ہے اور اس عالم کو کہا جاتا ہے کہ وہ زیر قدم فلان نبی ہے اور وہ عیسوی المشرب
 ہے یا موسوی المشرب اور وہ آدمی المشرب ہے یا ابراہیمی المشرب۔ پس اوس عالم میں اوس وقت اوس
 نبی کی صفات خاصہ حساً مستحق ہونے لگتی ہیں جیسے حضرت بائزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ عیسوی المشرب
 ہے یا موسوی المشرب اور وہ آدمی المشرب ہے یا ابراہیمی المشرب۔ پس اوس عالم میں اوس وقت اوس

حدیث علماء امت
 کا نبیا نبی امیر اہل
 کی شریعت

ادھنوں نے اس معنی کو جان لیا جبکہ
 ادھنوں نے ایک چینی ٹی کو قتل کر کے
 پھر اوس میں پھونک مارنے سے دوبارہ اوس میں جان
 ڈال دی۔ اور جیسے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمۃ اللہ علیہ جو مولف کو دادا پیر پور میں اونکی

ابو موسوی المشرب
 ہونے کی چینی ٹی کو
 قتل کر کے زندہ کیا

ادھنوں نے اس معنی کو جان لیا جبکہ
 ادھنوں نے ایک چینی ٹی کو قتل کر کے
 پھر اوس میں پھونک مارنے سے دوبارہ اوس میں جان
 ڈال دی۔ اور جیسے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمۃ اللہ علیہ جو مولف کو دادا پیر پور میں اونکی

نسبت ہمارے پر حضرت شاہ غلام نبی احمدی الہی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ چونکہ وہ مہسوی المشرقیہ
ایک مرتبہ کسی مخالفت سے ایک مسئلہ میں کچھ بحث تھی اور طرف ثانی مسئلہ تسلیم نہ کرتے تھے۔ حضرت کے سامنے
فقہ شریعت کی کتاب کبھی تھی۔ جلالیت میں آکر وہ کتاب بزور اوٹھ کر زمین پر دے ماری اور یہ فعل اُن سے
بعینہ ایسا ہی سرزد ہوا جیسے کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے: وقوع میں آیا کہ اوہ ہون کو تو ریت
کو اوٹھا کر دے مارا۔ لیکن اس کے معنی نہیں کہ وہ عالم امت ترقی کر کے نبی بن جائے جیسے کہ قادیانی
صحابے کہہ دیا کہ میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی۔ یاں یہ عالم امت کبھی انبیاء کی طرح ایک شرب سے دوسرے
بالآخر شرب کی طرف ترقی کر جاتا ہے۔ جیسے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے نزول کو متفق حضرت محمد ﷺ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب ۲ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ: چون حضرت عیسیٰ علیہ
نبیاً وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول خواہد فرمود و متاعبت شریعت قائم الکرسل خواہد نمود و مقام خود عروج
فرمودہ بہ تجبیت، بقا حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام و التقیات خواہد نمود
اور کبھی یہ عالم ایک شرب کے علاوہ دیگر مشارب سے بھی شرب فیض کرتا ہے۔ چنانچہ یہی معنی ہیں اوس حدیث
کو جو فرمایا آنحضرت ﷺ کہ علماء ہر انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔ اور یہی معنی ہیں اوس حدیث کے جو فرمایا
آنحضرت ﷺ اے علیؑ تجھے میں عیسیٰ کی مثال ہے کہ یہود نے اوس کو ساتھ ایسی دشمنی کی کہ اوس کی مان پر
بہشتان لگائے اور نصاریٰ نے اوس کیساتھ ایسی محبت کی کہ اوس کو ایسا مرتبہ دیدیا جو اوس کا نہیں۔ چنانچہ
خارج میں آنحضرت کی یہ پیشگوئی پوری ہو گئی اور خارجوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایسی عداوت
کی کہ بدگوئی تک پہنچ گئے۔ اور شیعہ نے اوس کی دوستی میں یہاں تک غلو کیا کہ اوس کے بعض لواؤں کو
ابن اللہ بنا دیا اور نیز جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی بدولت یہودیوں کے اکہتر فرقے ہو گئے اور نصاریٰ
کے بہتر اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بدولت خوارج کے اکہتر فرقے ہو گئے اور شیعہ کو بہتر جن کے
اکثر قہر الکبیر شہرستانی نے بالتفصیل اپنی کتاب الملل میں لکھ دیا ہے اور انہی معنی کی طرف اشارہ ہوا ہے

علماء ودرثہ الانبیاء
کی حقیقت

عن ابی ذر قال قال رسول اللہ ما اظلت الخلفاء ولا اقبلت الخلفاء
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۰)
ذی الحجۃ اصدق وکان علی بن ابی ذر شیعہ عیسیٰ بن مریم الخونی

حدیث مشکوٰۃ میں جو آنحضرت علی السلام
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں سایہ کیا

ابو ذر صحابی سرزبانہ
کہ کوئی آدمی نہ کہ میں
عیسیٰ بن مریم کو نہ کہ میں

آسمان نے اور زمین اور ہمایا زمین نے کسی ذی زبان کو جو آبی ذر سے اصدق اور افی باعتبار بہشت، عیسیٰ ابن مریم کے ہو۔ لغات میں ہے کہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ وہ کہی ادا سے حق میں پیچھے نہ رہے اور زہد و عکوف میں ایسے ہوئے جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام تھے اور اس حدیث کی بہرہ ہی بتا دیا ہے کہ آبی ذر سے بڑھ کر اصدق اور وفا اور زہد و تجرد میں عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی شخص دنیا میں مستاہبہ نہ ہوگا۔ اور اسی معنی کے متعلق ہے جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب ۵۱ میں اشارہ فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق و حضرت فاروق باوجود حوصلہ کمال محمدی و وصول بدرجات ولایت مطہری علیہ الصلوٰۃ والسلام در میان انبیاء ماقدم در طرف ولایت مناسبت بحضرت ابراہیم دارند و در طرف نبوت کمنا سبب مقام نبوت است مناسبت بحضرت موسیٰ دارند۔ و حضرت ذی النورین در ہر دو طرف مناسبت بحضرت نوح دارند و حضرت امیر در ہر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند۔ چون حضرت عیسیٰ روح اللہ است و کلمہ ولاجہم طرف ولایت در ایشان غالب است از جانب نبوت و در حضرت امیر نیز بواسطہ آن مناسبت طرف ولایت غالب است۔ انتہی۔ اور یہ معنی علم سیر کے جانور والوں کی مخفی نہیں۔

پس جبکہ ہم ایسی ہی اشغال کو پیش نظر رکھ کر قادیانی صاحب کے دعویٰ تشابہ فطرت اور اتحاد طہیت اور اون کے حالات پر غور کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اہیل یعنی حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ کے کسی وصف خاصہ کے ساتھ متصف نہیں ہیں بلکہ ان سب اوصاف کا ابطال اور انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ معاملات جو مؤخر الطہیت اشخاص میں باہم ہونے چاہئیں وہ اون کی بالکل معرہ ہیں تو اس وقت ہم نہیں یقین کر سکتے کہ وہ اپنے اس دعویٰ میں کیسی طرح یہی سچے ہو سکتے ہیں کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نے اون میں برور کیا۔ سچ ہے (ع) در کلمہ گدایان سلطان چکار دارد۔

اتحاد طہیت کی حقیقت اور دعویٰ اتحاد طہیت کے متعلق صحیح نتیجہ لگانے کے لئے حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے معاملات انصاف پسند و ستروں کو بس میں جن کی طہیت قال ابن سیرین لو حلفت حلفت صادقاً یا کاذباً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طہیت کا بغیر ہونا ابن سیرین غیر شاک ولا مستثنیٰ ان اللہ ما خلو محمدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سچے صلوات کے ساتھ بیان فرماتے ہیں اور صلی اللہ علیہ وسلم کا ابابکر و عمر کے ساتھ

خطیب ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مولود ایسا نہیں جن کی نالت
میں اس مٹی کا کوئی حصہ نہ ہو جس سے کہ وہ پیدا کیا جاتا ہے
پس جبکہ وہ اززل عمر کو پہنچتا ہے تو اوس مٹی کی طرف لٹایا
جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوا ہے اور اوس میں دفن کیا
جاتا ہے۔ اور میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ایک ہی مٹی سے پیدا
کئے گئے ہیں اور اوس میں دفن کئے جائیں گے۔
عن ابن مسعود قال قال رسول الله ما من
مولود الا في سبعة من تربة التي بي لها
فانما رذلي امر ذل عمر رذلي تربة التي
خلق منها يدفن فيها والي و ابابكر وعمر خلقنا من
تربة واحدة وفيها تدفن خطيب يدبره

اور کوئی کمال نبوت ایسا نہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غنم میں شیخین رضی اللہ عنہما
اوس کو حظ وافر حاصل نہ کیا ہو۔ اور غالباً یہی ستر ہے جو عیسیٰؑ صلوات اللہ علیہ نزل کے بعد
بقول حضرت محمدؐ و علیہ السلام اپنے مقام عیسوی سے حقیقت محمدی کی طرف عروج فرمائیں گے اور یہی ہے
ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم میرے ساتھ میرے مقبرہ میں دفن ہوگا اور
میں اور عیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر سے ابی بکرؓ اور عمرؓ کے درمیان اڑھیں گے۔
کس اتحاد طینت اور تشابہ فطرت کے ایسے ہی خواہں ہوتے ہیں جو باہمی متشابہ فطرت میں بروز
کرتے ہیں حتیٰ کہ انواع نباتات میں یہی جیسے کہ حدیث اکرام نجد سے ثابت ہے اور اس مقدمہ کو ہم اسی پر
ختم کرتے ہیں۔

مقدمہ خبیم

(خدا کے وعید میں تخلف ہو جانے کے بیان میں)

نادیانی صاحب نے اپنی پیشین گوئیوں کا جھوٹ چھپا دینے کے لئے خدا کو اور جبرائیل کے
رسولوں کو یہی اپنے ساتھ اس جھوٹ میں شریک بنانا چاہا اور انجام آختم کے صفحات
۲۸-۲۹-۳۱ میں وعید میں تخلف سنتہ اللہ ہونا لکھ دیا اور اس کی شہادت میں حضرت یونس علیہ السلام

بقول قادیانی علماء
کے وعدے میں تخلف
سنتہ اللہ ہے

کا قصہ بحوالہ تفسیر درمنثور ابن عباس سے نقل کیا کہ خدا نے یونسؑ کی پرہیزگاری کی کہ غلامِ تباہی آنکلی قوم پر عذاب نازل کروں گا۔ سوا دن لوگوں نے خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اون کو سناٹ کر دیا اور کسی دوسرے وقت پر عذاب ڈال دیا۔ تب یونسؑ کہنے لگا کہ اب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہ جاؤں گا اور دوسری راہ لی۔ حالانکہ اس عذاب کے وعید میں کوئی شرط تھی انتہی

مگر قادیانی صاحب کو خدا کا یہ کلام یاد نہ رہا جو فرمایا ہے کہ وعید پہلے وقت قدمت الیکم بالوعید وما ہی سے مقرر ہو چکی ہے اور اوس کے کسی قول میں تبدیلی نہیں ہو سکتی

اور وہ اپنے وعدوں میں جو اپنے رسولوں سے کرتا ہے ہرگز مختلف نہیں کرتا۔ امام ربانی فرماتے ہیں کہ وعدہ رسول وعدہ اور وعید ہر دو کو (رسولہ - قرآن کریم میں وعدہ)

شامل ہے اور یہ کہ قدرتِ شناعت کی بات ہو کہ خدا اپنے رسولوں سے وعدہ اور وعید کے عہد میں مختلف کر دے جو عقلاً اور شرعاً ہر طرح سے شنیع اور فبیح ہے اور جیسے کہ شامی کی جلد اول میں علامہ تفتنا زانی وغیرہ نے اونیہ علامہ فیضی نے تصحیح کر دی ہے کہ ”وعید میں مختلف محققین نے ہرگز جائز نہیں رکھا اور تقانی نے اُبی اور امام نووی سے نقل کر دیا ہے کہ علاوہ کفار کے ایمان والے گنہگاروں پر بھی وعید کا نفوذ ہوگا اور کسی پر اجاع کا انعقاد ہے۔“

اور قطع نظر کے قوم یونسؑ کے مقدمہ کا فیصلہ تو خود خدا نے کر دیا۔ فلک کانت قریۃ المنت فنفخا اور صریح ارشاد فرما دیا کہ کیوں نہ وہ میرا دشمن نہ ہو لیکن سوائے عذاب کے قبل سچا ایمان آئین تاکا اور ان کا ایمان اون کے رفع عذاب کا نفع (امام ابن کثیر) (امام ابن کثیر)

دیتا اور حصول عذاب کے انتظار میں نہ رہتے جیسے کہ فرعون نے کیا۔ مگر حضرات ان کے فقط ایک قوم یونسؑ ہی تھی جو نزولِ عذاب کے قبل سچا ایمان لے آئی اور ہم نے دنیا کی زندگی میں ہی اون سے وقت کا عذاب اٹھادیا۔ پس کلام اللہ کی ہی آیت بتلا رہی ہے کہ حلولِ عذاب کے وعید میں عدم ایمان ہی ہمیشہ کیلئے سنتہ الدین شرط رہا۔ اور قطع نظر کے یہ کہ یونسؑ کو کتنا ہو گا ایک لے لو لغز نبی اللہ اپنے اللہ کی نسبت الباطن کر کے بھاگ بھگو۔

حالانکہ تفسیر خازن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح پر بھی منقول ہے کہ حضرت جبریل یونس نبی کے پاس آئے۔ اور کہا کہ میںو امین جا کر اہل نبینو کو ڈرا۔ اسپر یونس نے کہا کہ مجھے ایک سواری چاہئے۔ جبریل نے کہا یہ کام جلدی کا ہے۔ اسپر یونس غصہ ہو کر کشتی کی طرف چلے گئے۔	عن ابن عباس انی صیر یونس یونس فقال اطلق الی اهل نبینو فانذهم فقال النفس دایة قال الامر انجل من خلک ففضب واطلق الی السفینة۔
اور ایک روایت میں ابن عباس سے یہ بھی ہے کہ یونس اپنی قوم کی صحبت میں فلسطین میں رہا کرتا تھا کہ اتفاقاً کسی بادشاہ نے اولن پر فوج کشی کر کے اولن کے بارہ سبطون میں سے سارھے نو سبط تید کر لئے اور باقی صرف اڑھائی سبط رہ گئے اسپر خدا نے شعیاء بنی کو جی کی کہ حزقیل بادشاہ کو جا کر کہہ کہ دیکھی توی نبی کو اوٹن ظلم بادشاہ کے مقابلے کے لئے روانہ کرے اور بن بنی اسرائیل کے دلون میں اوس کے ساتھ جانے کے لئے اتفاق کر دوں گا۔ حزقیل نے شعیاء بنی سے پوچھا کہ تیرے خیال میں کسکو بھیجوں۔ کیونکہ اوس وقت وہاں پانچ بنی موجود تھے تو شعیاء نے رائی دی کہ یونس ہی توی اور امین ہے۔ پھر حزقیل نے یونس کو بلا کر فہایش کی اسپر یونس نے پوچھا کہ کیا خدا نے میرے جائیمکا تجھے حکم کیا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس نے کہا کہ کیا خدا نے میرا نام لیا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس بولا کہ بیان میرے سوائے دوسرے توی انبیاء موجود ہیں لیکن سب نے یونس ہی کو مجبور کرنا چاہا۔ مگر وہ شعیاء بنی اور حزقیل اور قوم سے رنجیدہ ہو کر بحیرہ روم کی طرف چلا گیا اور کشتی پر جا سوار ہوا۔ انتہی۔	قال ابن عباس فی روایة عنه کان یونس وقومه لیسکنون فلسطین فخرج لهم ملک فسی منهم تسعة اسباط و نصفاً و بقی منهم سبطان و نصفاً فآوحی الله الی شعیاء النبی ان اسر الی حزقیل الملك وقل له یوحہ نبیکاً قویاً فانی الی فی قلوب او لئک حتی یرسلو امه بنی اسرائیل۔ فقال له الملك فمن ترون کان فی مملکة خمسة من الانبیاء قال یونس انه قوی امین و ان عا الملك یونس و امره ان یخرج فقال یونس هل الله امرک باخراжі قال لا قال فقل سما فی الله لك قال لا قال فمهنای ی انبیاء اقل یا عا فالحی علیه فخرج فمخاضاً للنبی و للملک و قومه و الی بحر الروم فرصبه۔ (خازن)

مگر قادیانی صاحب نے اسی پر اکتفا نہ کیا اور ازالہ الاموال کے صفحہ ۶۲ میں کہا کہ کبھی شیطانی
 فعل انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے اور اوس کی سند میں وہی تورات
 کا قصہ لکھا کہ لیک بار شاہ کے وقت میں چارسوی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشینگوئی کی اور وہ جھوٹے
 نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ اوسی میدان میں مر گیا اور اوس کی توجہ یہ بیان کی کہ دراصل وہ الہام
 ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ لہٰذا فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر
 ربانی سمجھ لیا تھا۔

بقول قادیانی چارسوی کو
 شیطان نے دھوکا دیا اور وحی
 میں قتل دیا

حالانکہ قرآن کریم قادیانی صاحب کے اس منقولہ قصہ کی تکذیب کر کے گذشتہ نبیوں اور
 رسولوں کا اس جہتان سے ایراد فرما رہا ہے۔ دیکھو

و اما ارسلنا من قبلك من رسول
 سورہ حج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا ہے کہ اے محمد بنے
 تیرے قبل ایسا کوئی نبی اور رسول نہیں بھیجا کہ اوس کو یہ حالت پیش نہ آئی
 کہ جب اوس نے (انہی طبعی خواہش سے) کوئی خیال اپنے نفس میں گزرانا
 تو شیطان نے اوس میں دوسوہ ڈال دیا اور معاً با توقع اور بلا مہلت اوسی دم اللہ تعالیٰ نے شیطان
 دوسوہ کا ازالہ فرما دیا اور اپنی نشانیوں کو محکم کر دیا اور یہ معنی نہیں کہ شیطان دوسوہ دینک کا ایم
 رہا ہو اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی استواری میں کوئی عرصہ لگا ہوا یا اخیر دم تک اوس کا ازالہ نہ ہوا ہو

انبیاء کو خطرات و شیطانی
 دوسوہ بالوقت اڑھایا دیا
 جاتا ہے

اسلئے کہ حرفت (فان) قاعدہ نحو کے مطابق کلام عرب میں ترتیب بلا مہلت
 کا افادہ دیتا ہے اور حرفت (ثم) تراخی باعتبار زمانہ کے علاوہ اکثر
 تراخی باعتبار ترتیب کے لئے بھی آتا ہے خواہ ارتقاء ہو یا انحطاط
 پس ترتیب مذکورہ میں حرفت (ثم) تراخی زمانہ کے لئے نہیں کیونکہ القاء
 شیطانی کے ازالہ اور آیات رحمانی کے استحکام میں لفظ بہ لفظ ترتیب
 فرق ہے۔ اسلئے کہ ازالہ دوسوہ شیطانی کو استحکام آیات رحمانی لازم ہے
 اور مجدد آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کو فرہون نے جھوٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

اسلئے کہ حرفت (فان) قاعدہ نحو کے مطابق کلام عرب میں ترتیب بلا مہلت
 کا افادہ دیتا ہے اور حرفت (ثم) تراخی باعتبار زمانہ کے علاوہ اکثر
 تراخی باعتبار ترتیب کے لئے بھی آتا ہے خواہ ارتقاء ہو یا انحطاط
 پس ترتیب مذکورہ میں حرفت (ثم) تراخی زمانہ کے لئے نہیں کیونکہ القاء
 شیطانی کے ازالہ اور آیات رحمانی کے استحکام میں لفظ بہ لفظ ترتیب
 فرق ہے۔ اسلئے کہ ازالہ دوسوہ شیطانی کو استحکام آیات رحمانی لازم ہے
 اور مجدد آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کو فرہون نے جھوٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

اور مجدد آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کو فرہون نے جھوٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

اگر حضرت جب سورہ نجم کی آیت افراتیت اللات والعزیٰ پڑھ رہے تھے تو شیطان نے بے اختیار آپ کی زبان مبارک پر یہ فقرات نکلوا دیے کہ ۱۔ تملک الغنائق العلیٰ وان شقا عتہم لست بحتی۔

بیضاوی میں ہے کہ یہ قصہ محققین کے نزدیک قبول نہیں۔
 حازن میں ہے کہ اس قصہ کو کسی ثقہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت نہیں کیا۔ بلکہ اس کو اون سورخون اور مفسرون نے بیان کر دیا ہے جو کہ صحت پر قائم تھے۔ اور کسی نے یہ کہا کہ (تسنی) والی سورخون الملعون بکفر غریب کے معنی قرأت اور تلاوت ہے۔ بیضاوی میں ہے کہ یہ معنی ولوق قرآن کے مغل میں کہ شیطان برحیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صوت کا محی کی بنی و سقیم - (خازن)

پس صحیح سنی وہی ہیں جو بیضاوی اور حازن میں ہیں، یعنی اپنی طبعی خواہش کے مطابق کوئی خیال دل میں لاوے۔ پس یہی آیت دلیل تم بے کہ انبیاء علیہم السلام بعد بعثت الی الخلق کہی شیطان کے دام میں نہیں آ سکتے اور ہمیشہ اون کی حرکات و ارادات اور اقوال و افعال ارادہ الہی کے تابع رہتے ہیں اور وہ کوئی کام اپنی خواہش کے مطابق نہیں کر سکتے۔ بلکہ اون کی مثال ایسی ہے جیسے نئے کی کو از لفظ نامی کی تابع یا کہ حرکت حجر متحرک راجی کا ثمرہ ہے۔

بعض نقادین محدث کا الہام قطعی ہوتا ہے اور شیطان کا الہام بلا توقف اور ہوا یا جاتا ہے۔
 زیادہ تر تعجب خیز یہ ہے کہ قادیانی صاحب برہین احمدیہ کے حصہ میں اپنا الہام کچھ چکے ہیں کہ وہ محدث لفظ وال ہیں اور اس کی سند میں لائے ہیں کہ ابن عباس کی قرأت میں جس کو بخاری نے ہی لکھا ہے اس آیت میں کلمہ ولا تحدت بھی ہے اور بعد اس کے لکھتے ہیں کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے جس میں شیطان قائم نہیں رہ سکتا اور وہ بلا توقف لکھا جاتا ہے۔

ہم قادیانی صاحب سے معارضہ کر کے کہتے ہیں کہ جب محدث کی ہر شان ہے تو پھر انبیاء کے لکھتا ہیں کیوں غلطی ہونے لگی۔ قطع نظر اس کو ہم کہتے ہیں کہ ان کے حوالہ کے مطابق بخاری میں یہ کلمہ

بروایت ابن عباسؓ میں ہے۔ ہاتھ خیر در منشور میں اس کلمہ کے نسخ ہونے پر تخریج ابن ابی حاتمؒ سے
موجود ہے۔ جیسے کہ کہا اخرج ابن ابی حاتم عن سعد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عوف قال ان فیما انزل
اللہ و ما انزلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث فسخت۔ والمحدثون صاحب یس ولقمان و
عون بن الیٰ فرعون و صاحب منیٰ۔ دس و منثور ۳۹۰

مقدمہ ششم

(محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجتہاد میں خطا اور وحی کی غلط فہمی سمجھنے میں اور غیر محدود رسول اللہ میں)
اس کے بعد قادریانی صاحب نے اپنا جھوٹ چھپانے کے لئے خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کی نسبت بھی کر دیا اور کسٹائون کی طرح گستاخانہ کلمات کی پروانہ کی اور ازالۃ الادنام کے صفحہ ۶۸ و ۶۹
بقول قادریانی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اجتہاد میں خطا کی اور وحی کے سننے غلط سمجھے۔
اسکانیہ ہو و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواب جس کا ذکر قرآن میں ہی ہے اور جو بعض مومنوں کے حق میں سزا
ابتلا ہوئی اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف اٹھا کر گئے
مگر کفار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا اور اس وقت اس روایہ کی تعبیر مہربین نہ آئی۔ حالانکہ پلاطون
رسول اللہ کا خواب بھی میں دخل ہے۔ لیکن اس وحی کو اصل وحی سمجھ کر غلطی ہوئی۔ اور ایسا ہی جب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں نے آپ کے روبرو ہاتھ اپنے مشرع کے لئے تھے تو آپ کو اس غلطی پر تہنید
ہنہیں کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اور اسی طرح ابن حبیب کی نسبت صحتاً طور پر وحی ہنہیں
کہہ سکتے اور آنحضرتؐ کا اول ہی خیال تھا کہ ابن حبیب دو ہی دجال ہے۔ مگر آخر میں یہی بدل گئی۔ اور
ایسا ہی سورہ روم کی پیش گوئی کے متعلق جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شرط لگائی تھی آنحضرتؐ نے
صاف فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نو برس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع ہنہیں کیا گیا
کہ نو برس کی حد کے اندر کس سال تک یہ پیش گوئی پوری ہوگی۔ اور ایسا ہی وہ حدیث جس کے یہ الفاظ ہیں

فذهب وصلى الى امانه اليمامة اذ اخرج فاذا صلى الى امانه يثوب - بل من هو صاف ظاهر ہے کہ کچھ کہہ کر حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط - لکھا اور حضرت مسیح کی
پیشگوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے - بار بار اوصافوں نے کسی پیشگوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ اور ہی
ظہور میں آیا - بہر حال ان باتوں سے یقینی طور پر یہ اصول قائم ہوتا ہے کہ ایسی پیشگوئیوں کی تعبیر اور
تاویل میں انبیاء علیہم السلام بھی غلطی ہی کھاتے ہیں جسکو اللہ تعالیٰ خود اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے
مہم اور مخفی رکھنا چاہتا ہے اور سایل دینیہ سے ان کا کچھ علائقہ نہیں ہوتا یہ ایک نہایت دقیق راز
ہے جسکے یاد رکھنے سے معرفت صحیح مرتبہ نبوت کی حاصل ہوتی ہے اور اسی بنیاد پر کہہ سکتے ہیں کہ اگر حضرت
پیر ابن مریم اور دجال کی حقیقت کاملہ لوجہ نہ موجود ہوئے کسی ہنوز کے موثر کشف نہ ہوئی ہو نہ دجال کے
ستر مایع کے گدھے کی اصل کیفیت کھلی ہو اور نہ یا حج و باجج کی عمیق تہہ تک وحی الہی نے اطلاع دی ہو
اور نہ دابۃ الارض کی ماہیت کا ہی ظاہر فرمائی گئی اور صرف اسلئے قریب کے طرز بیان میں اجمالی طور سے
سمجھا یا گیا ہو تو کچھ تعجب کی بات نہیں اور اگر وقت ظہور کچھ جزئیات غیر معلومہ ظاہر ہو جائیں تو شان
نبوت پر کچھ جاے حرف نہیں۔“

حقیقت نبوت اور غیر محدود
علوم رسول اکرم بیان
پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان ہر لیاات کا جواب دین ہم بارگاہ نبوت میں
نہایت ادب کے ساتھ التجا کر کے اس امر کے اظہار کیلئے مجبور ہیں کہ ہر شخص جو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت فرمائی رکھتا ہے اس کا ایمان اور سکو ہرگز فتویٰ نہیں دیکتا کہ وہ
قادیانی صاحب کے ان غلط افراءوں کو ایک لحظہ کے لئے بھی صحیح مان لے جو انہوں نے حضرات انبیاء
خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں لکھی ہیں اور جن کا صحیح مان لیتا نہ فقط اول کی عصمت اور
وثوق اور اصطفیٰ اور اجتناب کا منافی ہے جو اللہ کے ایک سرل بندہ کیلئے ضروری ہے بلکہ شان نبوت کے
بھی مخالف ہے جسکے ساتھ وہ خدا کو بندوں کو تاریکی سے روشنی کی طرف نکالتے اور ناپاک دلوں کے
تزکیہ اور طہارت اور ادوں کو لوٹ بشریت ہی پاک و صاف کرنے کے لئے مبعوث ہوتے ہیں - درندہ (ع)

ہاں کس کہ خود گمراہ است کہ راہبری کند

بنی کی صورت بشریہ اور
ملکیہ بشریہ اور ملک بالانسانی

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صورت بشریہ میں ہمارے مماثل تھے لیکن
طرف معنی اور وحی میں وہ ہماری مثل نہ تھے۔ پس ایک طرف سے اور ان کو نوع انسان کے

ساتھ مشابہت رہی اور دوسری طرف اول کو نوع ملائکہ کے ساتھ مماثلت حاصل اور ان دونوں مماثلتوں اور
اجتماع سے بشریت ان کے مزاج و استعداد میں نوع بشر سے فایق رہی اور ملکیت اول کی وحی و مرست
کے قبول و ادا میں ملکیت نوع ملائکہ سے زائد رہی۔ لہذا ممکن نہیں کہ طرف بشریت میں بنی نوع کی مثل
اون کو ضدالت اور غوامیث ہو یا طرف ملکیت میں اون کو کسی قسم کی نفع و طاقت ہو۔ چنانچہ یہی حیات
ہے کہ جس کی رعایت کو کبھی توحی کا نزول صورت بشریہ میں ہوتا رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل
علیہ السلام سے حلاً اور عیناً مکالمہ اور مشاہدہ فرماتا اور کسی سلسلۃ الجرس کی طرح وحی ربانی کی مسلسل آواز
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سم مبارک میں پہنچتی اور کبھی از روئے ہفت اور کشف اور کبھی بطریق وراثت
یلو یا معانی خفییہ کا القا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے شرح صدر کا باعث ہوتا اور اگر احیاناً کسی طور پر
وحی کا انقطاع ہوا لیکن تائید اور عصمت الہی کہی منقطع نہ ہوئی جس کو آنحضرت کے افکار اور اقوال اور افعال
میں استواری اور استحکام کا اضافہ ہوتا رہا۔

انا بشر شکم اکل مانا کلون و
اشرب مما تشربون

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وقت آل امر کے اقرا کیلئے
ماورے گئے کہ میں بھی تمہاری مثل ایک آدمی ہوں جو تم کھاتے پیتے ہو
میں بھی وہی کھانا پیتا ہوں۔ لیکن دوسرے وقت وہ آل امر کی اطلاع
کے لئے بھی مجبور ہوئے جبکہ صیہب نے کھانا پینا ترک کرنا چاہا کہ میں تمہاری
مثل نہیں ہوں۔ بن اللہ کے مان ہمان رہتا ہوں وہی کچھ کھانا اور پلانا

انی لست کھیکم انی میت عند ربی ہو
یعنی و یستغنی انار
قال انی لست شکم اکل
و یستغنی بخاری ص ۱۰۵ الی پرہ

قالوا انی لست کھیکم انی میت عند ربی ہو

الارض بینو عا و تکون لک جنة من

نخیل و عنب فقیہ الامنہ و خلا لہا غیر

او تسقط السماء و کما ذمعت علینا

مانا ہم نے کہ جب کفار نے آنحضرت سے چشمہ کے جاری کرنے اور کھجور اور انگور
کا ایک ایسا باغ ہتیا کرنے کے لئے جس میں نہرین جاری ہوں اور
آسمان کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے گرانے اور الد اور فرشتوں کو سامنے
لانے اور نہر ہر گہر کے ہتیا ہو جانے اور آسمان پر چڑھ کر ایک کتاب

لانے پر ایمان لانا مشروط کیا۔ تو اوس وقت اولں کے سوالات کے جواب میں آنحضرت کو یہ کہتے کا ارشاد ہوا کہ اے محمد کہہ دے
اولں کو کہ میرا رب ہر عجز و نقص سے پاک ہے اور میں اوس کا بندہ
رسول ہوں لیکن ساتھ ہی اس کے ارشاد ہوا کہ ہلو کسی شے کی
ایسی آیات کے بھیجنے سے نہیں روکا جائے کہ اس کے کفار نے تکذیب
کی اور وہ ایمان نہ لائے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ اوس ذات
کی قسم جیسے ہاتھ میں میرا وجود ہے جو تم سے مجھ سے بالکلیہ وہ مجھے
اللہ نے دیدیا ہے اور اگر میں چاہوں تو وہ ہو جاوے اور مجھے اللہ
نے خبر دی ہے کہ اگر میں تم کو دیدوں اور پھر تم انکار کرو تو وہ تم کو سب سے
نرالا عذاب دیگا۔

آنحضرت کا بیان مانا ہے کہ ایک وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں ہی تمہاری مثل پہل جاتا ہوں اور تمہاری مانند غصہ کرتا ہوں

لیکن دوسرے وقت یہ افادہ فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنا کپڑا بچھاؤ رکھے یہاں تک کہ میں اوس کلام کو ختم کر لوں اور وہ اس کپڑے کو اپنے سینہ سے لگائے تو وہ کہی میری احادیث کو نہ بھولے گا۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی چادر بچھائی اور وہ کہی آنحضرت کی حدیث مبارک کو نہ بھولے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر احادیث ابی ہریرہ سے ہی مروی ہیں۔ اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے غفلت کا انتساب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اوس حالت صحیح و موثر شہادت کے جسٹاں سے ہے کہ آنحضرت کا دل جبار

آنحضرت کا دل جبار امنوت کا کل دار و مدار ہے۔ اسی وجہ سے آنحضرت کا ارشاد

ہے کہ اگرچہ میری آنکھ سو جاتی ہے لیکن میرا دل نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے جبکہ آنحضرت سوئے ہوئے تھے ملائکہ نے ضرب المثل کے وقت کہا

جاءت ملائكة الى النبي وهو نائم فقالوا ان

بما حكم هذا خلقنا لئلا يشلاقنا الضم

نائم وتنازل بعضهم الى الجنة نائمة والقلب

الطاهر فقالوا لئلا يشاقق بعضنا

کہ آنحضرت کی آنکھ اگرچہ نبیدین ہے لیکن دل مبارک ہے اور آنکھ کا نبیدین ہونا فہم و فہم سے مانع نہ ہوگا

ظہرت الملائكة فشتت عن قلبه علامة ایمانا

اور یہ بات ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

آنحضرت کا دل نہ
اوجھ سے ملو گیا

وحکمة وذلك عين المثال والمشاہة فلن لا یکن

کا قلب مبارک چیرا ایمان اور حکمت کے ساتھ پرویا

الشیء علی قلبہ اھلاً کأن فی قلبی منه اثر الخیط وکأن

گیا تھے کہ سیون کی نشانیاں قلب مبارک پر نمایاں ہیں

کما اختلط فیہ عالم المثال والشاہدة جو یہ سب

پس کیونکہ ممکن ہے کہ ایسے نبی پر غفلت اور ذہول طبعی کا غلبہ ہو

وللہ لا ادری الا اللہ لا ادری الا اللہ ولا رسول

اور اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وقت مقام بہیت

اللہ ما یفعل بی ولا یبکم - مشکوٰۃ

اور جو بدیت سے اطلاع دی کہ اللہ کی قسم میں اللہ کا رسول

قل ما کنت بدماع علی رسل وما ادری لغیب

ہوتے ہوئے بھی نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا

بی ولا یکن ان اتبع الکما یوحی الی وما انا الا

برتاؤ ہوگا - اور نیز وہ اس کہنے میں خاص طور سے مامور ہوئے

نذیر مبین - احقاقات یکتہ

لیکن آنحضرت نے دوسرے وقت ملک و ملکوت اور ناسوت

وانزل اللہ علیک الکتاب والحکمة وعلماک

وجبروت کے موبو اسرار کہول دے اور اس

آنحضرت کا علم تقابل
ملک و ملکوت

ما لم تکن اھل وکان فضل اللہ علیک عظیماً

کے بعد سورہ مہدی میں خود خدا نے اپنے کلام میں

ای العلم التفصیلی التام و علم احکام التقابل

فرمایا کہ اے محمد! ہر وہ چیز جو تجھے معلوم نہ تھی خدا نے تجھے بتلا دی

وتجلیات الصفات مع العمل بہ -

اور اس کے سوانح عمل کی توفیق بخشی - اور خود آنحضرت نے اپنی

سورہ ف و مدنی تفسیر جو الدین ابن العربی

حالت مخصوص سے اطلاع دی جو فرمایا کہ میں وہ دیکھتا ہوں

الی نادری مالا تنون و اجمع مالا تسعون

ہوں جو تم دیکھتے تھے نہیں - اور میں جانتا ہوں کہ سب

والی لا علم الا اھل الجنة دخولی اخر

پچھے کون جنت میں جا لیگا اور کون دوزخ سے لکلیگا اور

احل النار اخر وجا - مشکوٰۃ

خدا نے میرے دونوں کانہ صول پر قدرت کا ہاتھ رکھا

فعلمت ما فی السماوات والارض - و

جسے کہ میں نے اس کی شکی اپنے سینے میں پائی اور ہر شے

فی ہدایۃ فوضع کفہ میں کئی حتی وجبت

بہودا انا ملہ میں تھی ہی تجلی ہی کل تھی عرفت

مشکوٰۃ باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ

میں ہے کہ میں نے زمین اور آسمان کی اشیاء جان لی ہیں -

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے درمیان کھڑے ہو کر اول سب شہداء کا بیان فرمایا جو قیامت تک ہونیوالی ہیں اور کہی ہی فزون آنت نہ کی جسے یاد رکھا اس کو یاد رہیں اور جو بھلا یا یا بسلسلہ چل گئیں۔ چنانچہ یہ میرے ان ساجدوں کو معلوم ہے اور جب میں کوئی شے اس میں سے پہل جاتا ہوں تو وقوع میں آنی ہی اسی طرح یاد آجاتی ہے جیسے کوئی راہی غلبہ غم اذراہ عرقہ۔ متفق علیہ

کسی کا سنہ ایک دفعہ دیکھتا ہوا درود کے بعد چاہے کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو پہچان لیتا ہے۔ اور نیز خدیجہ رضی اللہ عنہا حلف کے ساتھ کہتے ہیں کہ قیامت تک کوئی ایسا شخص فتنہ و فساد کا نہیں آگا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اطلاع نہی ہو۔ یہاں تک کہ اس کو ازلہ ہمارے ہون کی تعداد سے ہی اطلاع دی جو قل

درجہ تین سو اور اس سے زیادہ اس کے ساتھ رہیں گے اور اس کا اور اس کا باپ اور اس کا قبیلہ کا نام بتا دیا شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ چونکہ سلسلہ تلوین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی مبعوث ہونا مقدر نہ ہوا لہذا حکمت الہیہ کا اقتضا ہوا کہ اولیٰ وقت کے احکام ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر جاری ہوں جو قیامت تک ہونیوالے ہیں اور ان کے متعلق حق تعالیٰ کی رضا یا عدم رضا ہی ظاہر ہو تاکہ نعمت الہی تمام و کامل ہو اور محبت قائم رہے۔ پس وہ سب دفاع سے محفوظ ہو گئے اور آنحضرت نے بعض کی نسبت تو اس طرح خبر دی کہ گویا چرچم دیکھ رہے ہیں اور بعض کی نسبت حسب تقریبات اطلاع دی تاکہ آنحضرت کے بعد امت مرحومہ کی تاریخ میں نہ رہے۔ پس یہ وجہ آیت علی الذین امنوا امنکم وعلی الصالحین الخلفہم فی انوار من بعدنا استخلف الذین ینزلون علیہم۔ پہلا امر جو آنحضرت کے بعد ہونیوالا تھا وہ امر خلافت اور اس کے

آنحضرت کا قیامت کے واقعات پیش گوئی

مستحقین کے تعین کا مسئلہ تھا سوا اس کی نسبت آنحضرتؐ نے مختلف عمرتوں سے نصاً و ایماً فرمایا کہ وہ لوگ
وعدلاً تقریر فرمادی اور ان کے مستقبل سے بھی اطلاع دیدی اور اس کے ساتھ ساتھ یہی اس طرح
آگاہ کر دیا کہ وقت وفات اس اہتمام کی ضرورت نہی۔

ترندی اور الودود بین ابی بکرہ اور عقیقہ مولیٰ ام سلمہ
سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ کی عادت مبارک تھی کہ صبح کی نماز
کے بعد صحابہ کثیرات منہم پھیر کر دریافت فرماتے کہ تم میں کس نے
کوئی خواب دیکھا ہے؟ پس ایک شخص نے عرض کی کہ اس
رسول اللہؐ میں نے دیکھا ہے کہ گویا ایک نواز و آسمان سے
اونتری ہے اور آپ اور ابوبکرؓ وزن کئے گئے اور آپ کا پل غالب
ہوا۔ پھر ابوبکرؓ اور عمرؓ تو لے گئے اور ابی بکرؓ کا پل غالب ہوا پھر
عمرؓ اور عثمانؓ تو لے گئے اور عمرؓ کا پل غالب ہوا۔ پھر وہ نواز و
اٹھائی گئی۔ سفینہ فرماتے ہیں کہ اس خواب کے سننے سے
آنحضرتؐ کے چہرہ مبارک میں کسیدہ رنجیز آگیا۔ پھر فرمایا کہ یہ
سلسلہ خلافت نبوت ہر جو جس میں رہیگا اور اس کے بعد
ہمک و سلطنت ہوگی۔

خلافت کے
ابو بکر سلطنت
مشکوٰۃ میں خدیجہ سے روایت ہے کہ فرمایا
آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نبوت کے بعد
خلافت منہاج نبوت کے مطابق رہیگی۔ اس کے بعد ملک
ایک زمانہ تک رہیگا۔ پھر اس کو اٹھایا جاویگا اور ایک زمانہ
تک ملک جبریرؓ رہیگا اور اس کے اٹھائے جانے کے بعد پھر خلافت
منہاج نبوت پر قائم ہوگی اس کو بعد آنحضرتؐ نے سکوت فرمایا

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون
النبوة فيكم ما شاء الله ان يكون ثم يرفعها الله تعالى
ثم تكون خلافة على منه كحج النبوة ما شاء الله ان
تكون ثم يرفعها الله تعالى ثم تكون ملكا عاضا فتكون
ما شاء الله ان تكون ثم يرفعها الله تعالى ثم تكون ملكا
جبرية فتكون ما شاء الله ان يكون ثم يرفعها الله تعالى
ثم تكون خلافة على منه كحج النبوة ثم تسكت (المشکوٰۃ)

پھر شکوتہ بین ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کا مستقر مدینہ ہے اور ملک و
سلطنت کا مستقر شام ہے۔

اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں نے
نور کا ایک ستون دیکھا ہے جو میرے سر کے نیچے سے نکلا
شام میں جا بیٹھا۔

پس ان احادیث نے بتلادیا کہ آنحضرتؐ نے اپنی ریاست کے دو حصے فرمائے۔ ایک کا نام خلافت
رکھا اور دوسرے کا نام ملک اور واقعات کو بتلادیا کہ خلفائے ثلاثہ کے سوا کوئی بھی مدینہ میں آنحضرتؐ

کے بن متوطن نہ ہوا اور آنحضرتؐ نے ابن حوالہ کو خطاب کر کے
فرمایا کہ اے ابن حوالہ جب تو خلافت کو دیکھ بیٹھا کہ بیت القدس
کی زمین میں اتر آئی ہے تو اس کے ساتھ زلزلہ اور اندول
امور عظام ہو سکتے ہوں گے۔ اور اس معنی کو آنحضرتؐ نے

ستھ طریق سے بالتصحیح ہی فرمایا کہ میرے بعد ابی بکر اور عمر کا اقتدا
کر لو اور بالآخر آنحضرتؐ نے اخیر وقت مرض موت میں ابی بکر کو

سنا زمین اپنا امام بنایا اور عاکشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ
کہ اپنے باپ اور بھائی کو بلا کہ میں لکھ دوں سب ادا کوئی آرزو مند
کہے کہ وہ اولی ہے۔ حالانکہ اللہ اور رسولین ابی بکر کے ماسوا کا

انکار کرتے ہیں۔ اور اس میں ایک گوتہ خلافت کے فیصلہ سے بھی آگاہ کر دیا جو آنحضرتؐ کو لبی ہو وائلا
اور سائے عورت سے فرمایا کہ اگر تو مجھے نہ پاوے تو ابی بکر کے پاس آنا۔

اور نیز آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے
فرمایا کہ اللہ نے ابابکر کو خلیفہ اللہ تعالیٰ کے دین اور وحی پر

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم الخلافتہ بالمدينة والملك
بالشام۔ یہی فی الدلیل المتوثق

عن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم رأیت عمودا من تحت راسی ساکنا
استقر بالشام۔ یہی

عن عبد اللہ بن عوالہ قال قال رسول اللہ
یا ابن حوالہ اذا رأیت الخلافتہ قد نزلت الاخری
المقدسة فقد نزلت الزلزال والبلبل والاکا
الخطا من ازل الخلق ۱۲۱۔ ابو داؤد حسن حاکم متفق بحکم

اقتدوا بالابن ابی بکر الی بکر عمر بطرانی
ابی الدرداء وسند احمد ترمذی بخاری

ادعی ابی مالک و اخاک حتی اکتب کتابا فانی
احاک ان تجنی عمن ویقول قابیل انا ولی
یابی اللہ والی منون الی بکر عن ائمة صحیحین

قال ان لم تجدنی فاتی ابابکر۔ بخاری

قال ابن عباس جئت رسول اللہ صلی
ان اللہ جعل ابابکر خلیفۃ علی دین اللہ صلی

بنادیا ہے۔ وہی میرا بھی ہے اسی کی اطاعت کر لیو۔	و وصیہ و خصوصیتوں کا استعمال و
اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ اے علی! تو میرا بیٹا یا بیٹا	اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولہ
خلاف کیلئے طلب کیا جاوے گا اور تو قتل کیا جائیگا اور میرے	اخرج الطبرانی عن حاصہ بن سمر قال
لش تک رنگا جائیگا۔ اور دہلی میں علی رضی اللہ عنہ سے مروی	قال رسول اللہ علی انک منی من مختلف
ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ	وانک مقتول وان هذه مخصومة
سواویہ بالضرور سلطنت کا مالک ہوگا۔ اور ترمذی میں ہے	من هذا یعنی لمحیة من مرادہ انارہ
اگر آنحضرت نے سواویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں دعویٰ کیا	لا تذهب الا بامر اللہ حتی یملک علیہ
خدا تو اوس کو قرآن کا علم سکھلا اور اوس کو ملک میں سلطنت	اللہ علیہ کتاب و حکم فی البلاد
دے اور عذاب سے لگا رکھ۔	وقد العذاب۔ (ترمذی)

پس جس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد کے متفصل واقعات سے آگاہ کیا اسی طرح ہر ایک معظّم واقعہ سے بھی جو قریب یا بعید ہیں ہونے والے تھے اول کا ذکر فرمایا۔ لیکن ہم خوف طوالت فقط اور چونکہ	ثم ذکر الدجال فقال انی اذن دعوہ و
مخصیبات کی پیشینگوئیوں کا ذکر کرتے ہیں جو آنحضرت نے اپنی آخری آمد کے باب میں ارشاد فرمائی ہیں	ما من نبی الا قد اذنہ قومہ لعلہ ینفخ
اور جن کا تعلق آخری زمانہ سے ہو تو الاحتمال۔ پس آنحضرت	قومہ و لکنی ساقولکم فیہ قولکم یقلدہ نبی لعلہ
تعال کا خروج صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ابن صیاد میں	تعلون انہ اعور و ان اللہ لیسر لکھور
جو عبداللہ بن عمر سے مشکوٰۃ میں مروی ہے آگاہ فرمایا کہ میں	مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر
تکوڑا تاء ہوں اور کوئی نبی نہیں گذرے گا جس نے اپنی قوم کو دجال سے	
نڈرایا ہو چنانچہ قرآن نے بھی اپنی قوم کو اوس سے ڈرایا اور میں	

مشکوٰۃ کی ایک جگہ علامت بتاتا ہوں جو کسی نبی نے نہیں بتائی کردہ کا نام اور خدا کا نام نہیں اور ابن صیاد اوس کا ایک نمونہ دکھایا گیا۔ حتیٰ کہ بعض صحابہ نے شدتِ مشابہت دیکھنے سے یقین کر لیا کہ ابن صیاد ہی دجال محدود ہے۔ یہاں تک کہ جابر بن عبداللہ نے حلف اٹھایا اور قبول اولن کے عمر نے بھی۔ مگر آنحضرت اوس سے انکار فرمایا۔ یا ابن ہر ابن صیاد نے ہی خود ہوں کے اس زعم کی تردید بائی سعید

الی عبیدہ صخر کی ساگر دی اور کہا کہ اے ابی سعید کیا تو نے نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رجال

کی اولاد نہ ہوگی۔ حالانکہ میری اولاد ہے۔ کیا نبی نے نہیں

کہا کہ وہ کافر ہے اور میں مسلمان ہوں۔ کیا نبی نے

نہیں کہا کہ وہ مکہ اور مدینہ کو داخل نہیں ہوگا اور میں مدینہ

سے آ رہا ہوں اور مکہ کو جا رہا ہوں۔ اور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا عمر رضی اللہ عنہ کو ابن صہبہ کے قتل سے منع

کر دینا اسکے یہی معنی نہیں جیسے کہ فادیانی حسب کاذم ہے

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کی نسبت کچھ اخفا ہوا ہو

بلکہ جائز ہے کہ کسی مصلحت سے آنحضرتؐ نے اس معنی کو سہم کر کہا

ہو۔ کیونکہ عبیدہ بن جراح سے شکوہ میں مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ بعض میرے دیکھنے والی یا فرمایا بعض میرے

کلام سننے والے عنقریب دجال کو پالیں گے۔ چنانچہ

آنحضرتؐ کی اس پیشین گوئی کا ظہور خود آنحضرتؐ کے وقت

میں ہو گیا جیسے کہ فاطمہ بنت قیس کی حدیث میں ثابت

ہے کہ تنیم الداری نے دجال سے ملاقات کی اور اس کی

زبانی اطلّٰی دی کہ وہی مسیح الدجال ہے اور وہ مشرق

سے نکلنے کے لئے مامور ہوگا اور وہ مکہ اور مدینہ کے سوا

تمام زمین پر چالیس راتوں میں گشت کر جائیگا۔ چنانچہ

خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو جمع کر کے اس واقعہ

کو سنایا اور اس کی تصدیق فرمائی اور اپنے علم کے

مطابق اس خبر کو پایا اور تنیم الداری کے بیان کے مطابق

دبہ الحبیب یعنی جسارہ کی تصدیق بھی فرمائی اور فرمایا کہ صغیر

کے ستتر ہزار بیوی ورجال کے ساتھ ہوں گے۔ اور

عن ابی سعید الخدری قال سمعت ابن حبیبہ الدی مکتہ

فقال لی ما لیت من الناس یزعمون انی الدجال المست

سمعت رسول اللہ یقول انہ لا یولد له وقد ولد لی السی

فقال وهو کافرانا مسلم لیس قد قال لا یولد لی

ولا مکتہ وقد اقبلت من المدینۃ وانا اری مکتہ یکتو

عن عبیدۃ ابن الجراح قال سمعت رسول اللہ یقول

انہ لم یکن نبی بعدی الا اذہ الدجال قومہ والی

انذرکم انہ فوضف لنا قال لعبد سیدہ کہ بعض من

دانی ان سمع کلامی - مشکوٰۃ

قال رسول اللہ ولكن جئکم لان تنیم الداری حدیثی

حدیثا وافق الذی کنت احذکم بہ عن المسیح الدجال -

فلقیتم دابة اهل بیت قتالت انا ایضا استمسک مشکوٰۃ

والی بخبر عن عنی انا المسیح الدجال والی یوشک الخوف

لی فی الخریج فخرج فابصر فی الارض فلاح فریة الا

میطنہ فی اربعین لیلۃ غیر مکتہ وعلیہ سماحہ متان علی

کلتا عمالکما ازددت ان اخل واحدًا منہما استقبلنی

ملک بیدہ السیعت صلتا یصد فی عنہما ان علی کل

نقب منہما لکنتہم سونہا قال رسول اللہ صلعم طعن

محفرة فی المنبر حدہ طیبہ حدہ طیبہ یعنی المنبر

الاحمر کنت حدیثکم فقال انہ انعم وانه فی حیر الشام وخری

اولی فی اللشقی ما حدوان ما یدہ الی اللشقی مشکوٰۃ

مشکوٰۃ کی کتاب الرقاق کی فصل ثانی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انتظار کرے تم میں سے کوئی کسی چیز کا مگر غنا کا جو طواف کا باعث ہوگی اور فقر و فاقہ جو خدا سے بھلا دیگا یا بخر صایا جو مکروہ نہر سکھلائیگا یا موت جو توبہ کی مہلت

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما یُنظر احدکم الا غنی مطغیا او فقرا مسکینا او مضاً مضداً او غمماً مغتماً او موتاً ممجناً او الخجل فالرجال شرا فیکب ینتظران الساعة والساعة ادھی و انتہ مشکوٰۃ - ترمذی

نیکی یا دجال جو سب سے زیادہ شر والا غائب اور منتظر ہے یا قیامت جو نہایت تلخی رکھتی ہے پس رجال اولن غایب است یا امین سے شریتر ہے جن کا انتظار بقول نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ معہذا خود

خلیفہ اول صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال شرق کی ایک زمین سے نکلیگا اور اوس کے تاج ایک قوم ہوگی جن کے سہنہ نہتہ بہر سپردن کی طرح ہوں گے۔

عن ابی بکر الصدیق قال حدثنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الدجال یخرج فی ارضی اشرقی یقال لها خراسان یتبعہ اقوام کان فیہم الجحان - (ازالة الخفاء ص ۲۹)

اور ما ذابرجل سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیت المقدس کی آبادی مدینہ کی دیرانی ہے اور مدینہ کی دیرانی ایک بڑے لمحہ اور فتنہ کے ظہور کی علامت ہے۔ اور اس فتنہ کا ظہور قسطنطنیہ کی فتح ہے اور فتح قسطنطنیہ خروج المہمۃ و خروج المہمۃ نزع القسطنطنیہ و خروج الدجال کی علامت ہے۔ پھر آنحضرت نے میری رائے (یا کاندھے) پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ یہ امر اسی طرح حق ہے جیسے تو یہاں ہے اور یا جیسے تو بیٹھا ہے۔

اصح البغوی من حدیث جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الدجال یخرج فی ارضی اشرقی یقال لها خراسان یتبعہ اقوام کان فیہم الجحان - (ازالة الخفاء ص ۲۹)

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ازالۃ الخفاء میں اس حوالہ کی شرح اس طرح فرماتے ہیں کہ :-

بیت المقدس اینجا کہنا یہ از اقلیم شام است زیرا کہ افضل و اقدم بقاع اوست و پشت انبیاء بنی اسرائیل علیہم السلام و ملوک ایشان آنجا بود۔ و عمران شام در زمان خلافت حضرت عثمان

دجال نے کیوں انکے خروج کیلئے

المرت معاویہ ابن ابی سفیان از جانب حضرت عثمان واقع شد و خراب شربت بل حضرت عثمان و برآمد حضرت مرتضی بجانب عراق و خروج لمحہ حرب جبل و صقیل است و فتح قسطنطنیہ در زمان امارت معاویہ بن ابی سفیان بطہور آمد - اینجا خبر تہ تبرک کہ خروج دجال را ستاقب قسطنطنیہ آورده شد حالانکہ زیادہ از ہزار سال از فتح قسطنطنیہ گذشت و ہنوز یکس از خروج دجال بمشاہد رسیدہ و ہمچنین در ہر شت خلیفہ مذکور شد - و تفوق الساعۃ حتی لقائکم اما مکہم تختلہ و باسیاکلم این لفظ مبنی است از آنکہ واقفہ قتل امام و اختلاہ باسیات علامت قیامت است - حالانکہ زیادہ از ہزار سال منقضی شد و ہنوز اثری از ساعت نگاہ نہ کردہ و ہمچنین بعثت انا الساعۃ کما تبین و ہمچنین آیہ اقبت الساعۃ والنشۃ القمر الی غیر ذلک و جوش آن است کہ خروج دجال و قیام ساعت باہر فتنہ کہ مذکور شد در بطی دارد - و بطی دارد مانند ربط لثاند نہال بر باد آوردن آن نہال - گویا ابتداء آن حرکت این فتنہ است و غایت آن خروج دجال و قیام ساعت و ہذا حضرت نوح علیہ السلام انداز قوم خود فرمود بدجال با وجود کہ حضرت لوح بزبان ظہور دجال - و قینکہ کہ شخصہ ہنایے مینماید میگید کہ عقب نشان زن آن نہال بار آوردن است و ہر سحر کہ میکند از سحر سافتر شربت تحلہ و غیر آن غایتش بار آوردن است - سخن ہر جاستہی میشود و آخر آن خروج دجال است - و اینجا سربیت دقیق کہ بدون تہمید مفادات نتوان بآن زبان کشود و پس ہذا مقامہ - انتہی

ایسا نہیں رہیگا جو کہ عیسیٰ قریل از موت عیسیٰ کے اوپر ایمان نہ لاوے اور اسکا تین بار اعادہ فرمایا۔
 گویا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جنکا دامان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے لیا وہ
 تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم سے مراد اس حدیث نبوی میں وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ ہے جسکا
 ذکر قرآن کریم کی اس آیت مبارک میں ہے۔ اور نیز آیت مبارک کی تفسیر سے بھی آگاہ فرما رہے ہیں
 کہ موت کو مراد عیسیٰ بن مریم سے جو آئندہ کسی زمانہ میں ہونیوالی ہے۔ اور اس وقت کو جملہ اہل کتاب اور
 مرنے سے اون پر ایمان لے آئیں گے۔

اور نیز اسی حلیل القدر صحابی ابی ہریرہ سے ایک
 دوسری حدیث مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کل انبیاء کی طرف سے بھائی ہیں
 اور مائیں اول کی جد اجدا ہیں اور دین اول کا ایک
 ہی ہے اور میں عیسیٰ بن مریم سے قریب تر ہوں
 کیونکہ اوس کے اور میرے درمیان کوئی نبی نہیں
 گذرا (جو اولو العزم ہو) اور وہ میری امت پر میرا
 خلیفہ ہے اور وہ اوترنے والا ہے پس جب تم کو
 دیکھو گے تو اوس کو پہچانو کہ وہ ایک سیانہ قد کا آدمی
 سرخ اور سفید رنگ کا ہے جبہ روز رنگ کے
 کپڑے ہوں گے اور اون کے سر پر سے قطرات ٹپکتے
 ہوں گے اگرچہ اوس کو نبی نہیں پہنچنی ہے پس وہ
 (ابن ابی شیبہ - احمد - ابوداؤد - ابن جریر - ابن حبان)

صلیب لٹڑیگا اور خنازیق قتل کر لیگا اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلائیگا اور اللہ تعالیٰ اوس کے زمانہ میں
 اسلام کے سوا باقی تمام ملتوں کو نیست و نابود کر دیگا اور اسی کے زمانہ میں مسیح الدجال کو ہلاک کر دیگا
 پھر زمین پر پانی اس ہوگا کہ شیر اور اونٹ بلکہ اور چیتے اور کایں بلکہ اور بھیڑیے اور بکریاں ملکر چرے گی

اور چھوٹے بچے سانپوں کے ساتھ کھیلنے اور وہ اون کو فرزندین گے۔ پس چالیس برس تک عیسیٰ زمین پر رہیگا اور پھر فوت ہوگا اور سماں اوس پر نماز جنازہ پڑھ کر اوس کو دفن کریں گے۔

پس اس حدیث مبارکہ نے نہ فقط عیسیٰ بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی بلکہ صاف صاف بتلادیا کہ عیسیٰ بنی اللہ کے وقت میں خدا تعالیٰ کی کیا لیبی حرم اور رافت کا نزول ہوگا کہ ہر نبی شے میں رافت اور حرم بہر آئیگی جسے کہ شیر چیتے۔ اور سانپ بھیڑیے میں۔ جسے کہ حدود حرم میں ایک خاص حرم اور رافت ہے کہ ہر کج حدود حرم میں داخل ہوتے ہی انجواسے من دخل فیہ نکال دینا بھیڑیا اوس کا تعاقب چھوڑ دینا ہے۔ اور بجز اسلام کوئی دین باقی نہ رہیگا۔ وغیرہ وغیرہ

عیسیٰ کی قبر رسول اللہ کی قبر کے ساتھ ہوگی پھر اس حقی کی تاکید کہ عیسیٰ بن مریم ابھی نہیں مرا اور نزول کے بعد مر لیگا اس کی نسبت ابن جوزی کتاب الوفا میں عبد اللہ قال رسول اللہ صلعم یبذل عیسیٰ بن مریم علی

ابن عمر سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف اتریں گے اور نکاح کریں گے اور اولاد ہوگی اور مینتا لیس برس تک زندہ رہ کر فوت ہوں گے اور میرے ساتھ میری قبر میں بھی میرے مقبرہ میں دفن ہوں گے۔ اور میں اوعیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر میں الی بکرا اور عمر کے درمیان اوٹھیں گے اور اس کی شرح امام بخاری اپنی تاریخ میں اور طبرانی عبد اللہ بن سلام ہی اس طرح کرتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور اون کی قبر چوتھی ہوگی۔

چینا پنجہ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ابوود سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور سعید بن مسیب لکھتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم وہیں دفن ہوں گے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ بخاری یعنی فرقہ دہا بیس کے خروج اور حدیث محمد بن عبد اللہ اور فرقہ دہا بیس کا خروج کی اطلاع فرمائی اور بخاری کے حق میں دعا عن ابی عمر قال قال النبی اللہم بارک لنا فی شامنا

ابن جوزی کتاب الوفا میں عبد اللہ قال رسول اللہ صلعم یبذل عیسیٰ بن مریم علی

ابن عمر سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف اتریں گے اور نکاح کریں گے اور اولاد ہوگی اور مینتا لیس برس تک زندہ رہ کر فوت ہوں گے اور میرے ساتھ میری قبر میں بھی میرے مقبرہ میں دفن ہوں گے۔ اور میں اوعیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر میں الی بکرا اور عمر کے درمیان اوٹھیں گے اور اس کی شرح امام بخاری اپنی تاریخ میں اور طبرانی عبد اللہ بن سلام ہی اس طرح کرتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور اون کی قبر چوتھی ہوگی۔

چینا پنجہ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ابوود سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور سعید بن مسیب لکھتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم وہیں دفن ہوں گے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ بخاری یعنی فرقہ دہا بیس کے خروج اور حدیث محمد بن عبد اللہ اور فرقہ دہا بیس کا خروج کی اطلاع فرمائی اور بخاری کے حق میں دعا عن ابی عمر قال قال النبی اللہم بارک لنا فی شامنا

<p>اللہم بآرک لنا فی میمتنا۔ قالوا یا رسول اللہ وفی نبینا قال اللہم بآرک لنا فی شامتنا اللہم بآرک لنا فی یمیننا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا فاطمہ قال قال اللہم هناك الزلزل والفتن والبعاطی قرن الشیطان۔ - بخاری - مشکوٰۃ</p>	<p>نفرائی اور ارشاد فرمایا کہ نبیین سے ہی زلزلے اور فتنے اٹھیں گے۔ دروہین سے قرن الشیطان نمودار ہوگا۔ اور خراج میں ایسا ہی ہوگا کہ سلاطین میں عبد الوہاب نجدی پیدا ہوا۔ جسکی پشت سے اوس کا بیٹا محمد بن عبد الوہاب آگے شعلہ کی طرح نکلا۔ بکا دعویٰ تھا کہ وہ</p>
<p>ناجزم محمد بن ابی بکر بن ابی بکر بن ابی بکر بن ابی بکر ام عقائد دینیہ واصول کلامیہ تیسمن عبادۃ اللہ واحد قدیم قادر حق رحمن بیثیب المیطیع ذلیعاقب العاصی وان القرآن قدیم بحیب ابتلاء دول الفویع المستنبح۔ وان محمد ام رسول اللہ وجیدہ لکن لا ینبغی وصفہ باوصفا الذی والنعظیم اذ لیت ذلک الا بالقدیم وان حکم من قبل الامتراء وان اللہ تعا حیث لم یرض بعذر الشکر ارسلہ بہدی الناس کم سوا الوہابیل نعم اجابا من الاحباب ورمعی حق علیہ السلام وجب علیہ بل اذ اب جلد ۳۔ جغرافیہ عمومیہ والمطرون ۱۰۱-۱۰۲۔ فمن اعتقل انہ اذا ذکر اسم نبی فی طبعہ علیہ صلوات مشرکان ہذا الاعتقاد شرک سواہ کان مع نبی لہ و لی ان ملک ان جتی ان صنم او وثن وسواہ کان یعتقد حصولہ بذاتہ ان باعلیہ اللہ تعالیٰ بآی طریق کان لیس مشرکان</p>	<p>بھی محمد کا ہمنام اللہ کا رسول ہے اور اس لئے بیجا گیا ہے تاکہ لوگوں کو شرک سے بچائے اور نبی الانبیاء حضرت خاتم النبیین کی نسبت کہہ کہ وہ اگرچہ اللہ کا رسول ہے لیکن اوس کی طرح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ طرح اور تعظیم صرف خدا سے قدیم کے لئے شایاں ہے۔ لہذا کسی غیر کی طرح اور تعظیم من قبل شرک ہے۔ پس جسکی بہری دعوت کو قبول کر لیا وہ دوستوں میں سے ہوا اور جسے قبول نہ کیا۔ وہ عذاب کا مستحق ہے اور اوس کو بغیر کسی شک و شبہ کے قتل کرنا واجب ہے۔ دیکھو جغرافیہ عمومیہ مؤلفہ مطبوعہ کی جلد (۳) ص ۱۰۱-۱۰۲۔ اور اوس نے اپنے اجاب کے سوا سب کو شرک بتایا علیہ انحصار اہل مکہ اور اہل مدینہ کی تکفیر سی کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روضہ مبارک کو میت کہا اور اصحاب کہا کہ قبروں کو شکستہ کر دیا اور تقلید کو اڑا دیا اور شفاعت کا منکر ہو گیا چنانچہ اوسنے اپنے ایک رسالہ میں جو مجرم ص ۱۲۵ میں مسود کی طرف سے علماء و مکہ کی طرف بھیجا گیا لکھا کہ جو کوئی یہیہ</p>

اعتقاد کر کے نبی کا نام لینے سے نبی اوس پر مطلع ہو جاتا
ہے تو وہ مُشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی
نبی کیساتھ ہو یا ولی یا فرشتہ یا جن یا بہوت یا صنم
یا بُت کے ساتھ ہو۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کر کے کاس کا علم
اوس نبی وغیرہ کو بذاتہ حاصل ہوتا ہے یا اللہ کے اعلیٰ کے
الغرض جس طریق سے یہ اعتقاد ہو اس سے مُشرک ہو جاتا
ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی یا شفیع ہونا اعتقاد
کرتا ہے تو وہ اور ابھل دو لون مُشرک میں برابر ہیں پہلے
بُت لات اور سول اور عزّی تھے۔ لیکن پچھلے بُت محمدؐ
اور علیؑ اور عبدالقادرؒ ہیں۔ جو شخص اپنی حاجت کے وقت یا اللہ نہیں کہتا اور یا محمد کہتا ہے اگرچہ اوس کو
ایک بندہ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کر لیتا ہے تو یہی مُشرک ہو جاتا ہے۔ اور تجھے اس باب میں ہمارا
شیخ نقی الدین ابن بیہیمہؒ ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمدؐ کی قبر اور مشاہد اور ساجد اور آثار کی
طرف یا کسی دوسرے نبی یا ولی یا دوسرے بُتوں کی طرف سفر کر کے جانا مُشرک اکبر ہے۔ انتہی۔

اسی طرح اس فرقہ و مابہ کی ظاہری طاقت ہی بصورتِ حاکم جابر بحر اجمہر اور بحر فارس اور حلب اور
دُشق اور بغداد کے اکناف و اطراف تک پھیل گئی۔ مگر بعد اللہ ۱۲۳۳ھ میں خدیو مصر کے ہاتھوں اس
فرقہ کی طاقت کا قلع و قمع ہو گیا۔ لیکن اس فرقہ کا داعی برہنہ و پنجاب میں ہی سُریت کر گیا جو اب تک
ہمارے مُلک میں اپنے کو موحّد بتلاتے ہیں اور مشہور غیر مُعتد اور وہابی کے نام سے ہیں۔

فرقہ دہانی اور
فرقہ برہنہ کا خروج
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو ہر جان غیب تھے
اپنے ایک خطبہ میں پیشینگوئی فرمائی کہ اے لوگو! اس اُمت
میں سے ایک قوم پیدا ہونے والی ہے جو جہم کی تکذیب
عن ابن عباس قال خطبنا عمرؓ قال یا ایہا الناس
سیکون قوم من هذه الامة یکنون بالبحر
ویکنون بالبحال و یکنون بطایع اثمس

کرگی اور دجال مہود کا انکار کرگی۔ اور مغرب کی طرف سے آفتاب کے طلوع ہونے کو باطل کہیگی اور عذاب کو کفر کہیگی اور شفاعت کی منکر ہوگی اور اس قوم کے امر سے انکار کرگی جو آگ میں جلنے کے بعد دوزخ سے نکالی جاوے گی۔ پس اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس شہینگوئی میں غور کیا جاوے اور اس کو واقعات خارجیہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے تو ظاہر ہوگا کہ اس فریق قادیانی اور یحیری نے امور غوارق عادات کا انکار کیا ہے اور علی الخصوص دجال مہود کا انکار اس قادیانی صاحب نے کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ارتداد الاویام کے ۱۷۴ میں لکھتے ہیں کہ دجال جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے بنی قیس کی حدیث میں زندہ موجود ہونا چاہیے وہ فوت ہو چکا ہے اور مراد اس کا مثیل ہے جو گرجا سے نکل کر مشرق و مغرب میں پھیل گیا۔ یعنی گروہ پادریان۔

دجال مہود کے قبل تیس سال کا بیٹا اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوتن تیس کذابوں کے وجود سے اطلاع دی جو کہ اپنے کو نبی اللہ کہنا زعم کریں گے اور نیز اول تیس کذابوں کے حدوث سے آگاہ فرمایا جو اپنے کو رسول اللہ ہونا زعم کریں گے۔ چنانچہ امر اول حدیث ثوبان سے ثابت ہے جو ابوداؤد اور ترمذی سے مشکوٰۃ میں ہے اور امثالی ابوہریرہ کی حدیث سے ثابت ہے جو بخاری اور مسلم میں مروی ہے۔ پس اگر اس شہینگوئی کو یہی خارج میں مطابق کر کے دیکھا جائے تو سید کذاب اور اسوٰۃ نبی اور حمدان بن قمرط اور محمد بن عبدالوہاب کے بعد یہی قادیانی صاحب ہیں جنہوں نے اپنے کو نبی ہونا کہا۔ اگرچہ میں وجہ کہا۔ اور انہوں نے ہی اپنے کو ارتداد الاویام کے ۱۷۴ میں آیہ ھُوَالَّذِیْ اَوْسَلٰی رَسُوْلًا بِالْمَدِیْنَةِ الْحَمٰیۃِ کا مصداق بتایا اور کہا کہ یہ آیت درحقیقت آئی مسیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے۔ اور اسی کو ۱۷۴ میں آیہ مُبَشِّرًا بِرَسُوْلٍ لِّاٰتِیِّ حَرْجٍ لِّذِیْ اٰتَمَّ اَحْمٰجٍ کے تحت میں لکھا کہ آہوا بہکانام جو احمد رکھا گیا ہے وہ یہی اسی کے

سیکون فی امتی کذابون ثلاثون کلہم یزعم انہ نبی اللہ - ثوبان - ابوداؤد - ترمذی - مشکوٰۃ - لا تلحقہم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون قریب من ثلاثین کلہم یزعمونہ رسول اللہ الی ھر یزعم - متفق علیہ

قادیانی کا دعو
رسالت و نبوت

مثیل کی طرف اشارہ ہے اور احمد اور عیسے اپنے جمالی معنوں کو رو سے ایک ہی ہیں اور آخری زمانہ میں بر طبق پیش گوئی مجدد احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے بھی گیا اور لکھا کہ کیا مجھے و قیوم ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟ ۹۔ اولیٰ کتاب کے صفحہ ۳۳۵ پر لکھا کہ "بین نبی بھی ہوں اور امتی ہی" اور توضیح المرام کے ص ۱۸ میں لکھا کہ "پیر عاجز خدا تعالیٰ کی طرف سے اہل امت کے لئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سے نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تامہ نہیں مگر تاہم وہ جزوی طور پر ایک نبی ہی ہے" پس ان تمام عبارات قادیانی صاحب ظاہر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے مصداق اور سیلہ کذاب

کی طرح ایک فرو قادیانی صاحب ہی ہیں۔ کیونکہ حضرت عمر جو اس الحدیث میں اور حین کی شان میں آنحضرت فرمایا کہ نہ گزشتہ امتوں میں چند لوگ محدث ہوئے ہیں جو نبی نہ تھے۔ پس اگر میری امت میں کوئی ایسا محدث ہو تو وہ عمر ہے۔ اور فرمایا کہ اگر میری بعد کوئی نبی ہونا ہوتا تو وہ بالضرور عمر بن الخطاب

ہوتا۔ پس جبکہ اس الحدیث میں حضرت عمر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب نبوت فرمائی تو پھر دوسرا کوئی ایسا محدث پیدا ہو سکتا ہے جسکو جزو ابھی نبی کہا جاسکے؟

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدی صحابہ کی علامت سے آگاہ فرمایا۔ چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابن عباس نے اپنی تاریخ میں اور ابن مردودہ نے اپنی تفسیر میں مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ہمدی صحابہ کے احوال و انصار ہوں گے اور اہل طبری بکمالہ فی التذکرۃ۔ فعلى هذا لم يتأخر لم یکتبہ بین کہ ایک بڑے فرقہ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ بن مریم بالضرور حج کر لے گا اور اسی

قال القرطبي و مراد فرقۃ ان النبی قال یحیی عیسیٰ بن مریم و معہ اصحاب الکھف فانهم لم یحجوا البعد ذکرا ابن عیینۃ بخبر فی التورۃ و الا انجیل و قد ذکرنا هذا الخبر بکمالہ فی التذکرۃ۔ فعلى هذا لم يتأخر لم یکتبہ بین کہ ایک بڑے فرقہ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ بن مریم بالضرور حج کر لے گا اور اسی

عیسیٰ بن مریم
کر لے گا اور اسی
اوس کے ساتھ ہونگے

قبل المساعۃ۔ انتہی۔ فتح صفحہ ۳۵۰

اخرج ابن عساکر فی تاریخہ وابن مردويه

فی تفسیرہ عن ابن عباس مرفوعاً اصحاب

الکف عاتک اعلان المہدی تشید المہدی

تخرج احادیث مکتوبات امام ربانی

لما تراجعا واستفاض بکثر ہما الی المہدی

یخرج مع عیسیٰ فی ساعد علی قتل الدجال

باب لد - ابن حجر - سیوطی - شاذلی

ان للمہدی اثنتین لم تکنوا منذ خلق

السموات والارضینکسف القمر فی اقل

لیلة من رمضان و تکسف الشمس فی

نصف منہ - (فاروقی - محمد بن علی)

کے ظہور کے لئے دو ایسی علامتیں ہیں جو ابتداء سے پیدائش آسمان و زمین سے کہیں نہ واقع ہوئیں اور

وہ یہ ہیں کہ رمضان کی پہلی رات کو خسوف مہتاب ہوگا اور نصف رمضان میں کسوف آفتاب ہوگا۔

اور ابن جوزی نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت

کیا ہے کہ مہدی مہجود تمام ہر دے زمین کا حاکم ہوگا جیسے کہ

ذوالقرنین اور سلیمان علیہ السلام ہوئے۔ اور سند الباقیم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ مہدی مہجود

کے سر پر ایک ٹکڑا رکھا جائیگا جیسے کہ یہی علامات بوجہ اتم مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔

امام ربانی مجدد الف ثانی

کے وجود کی بشارت ہوگی

اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد

سرہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود کو

کیونکہ فی الحقیقۃ لہ صلیۃ بیدار لشیعۃ

سے بشارت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ میری امت میں ایک مرد ہوگا

کہتے اور اس کے ساتھ ہوں گے کیونکہ انہوں نے ابھی تک

حج نہیں کیا۔ اسکو ابن عیینہ نے ذکر کیا اور اسی طرح

توریت اور انجیل میں ہے اور جس نے اس خبر کو پورا

طور سے تذکرہ میں لکھا ہے۔ پس اس بنا پر

صحاب کہتے ابھی سوئے ہوئے ہیں مرے نہیں اور قیامت

تک نہیں مرین گے بلکہ ساعت مقررہ ہی پہلے فوت ہوں گے

مہدی کی علامت

اور حاشیہ ابن ماجہ میں ابن حجر اور شیخ سیوطی

رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا انہوں نے اس

باب میں احادیث متواتر ہیں کہ مہدی مہجود عیسیٰ کے حق

خروج کرے گا اور باب لد پر دجال کے قتل کر نہیں دے گا

ہوگا۔ اور دارقطنی میں محمد بن علی سے مروی ہے کہ مہدی مہجود

کے ظہور کے لئے دو ایسی علامتیں ہیں جو ابتداء سے پیدائش آسمان و زمین سے کہیں نہ واقع ہوئیں اور

وہ یہ ہیں کہ رمضان کی پہلی رات کو خسوف مہتاب ہوگا اور نصف رمضان میں کسوف آفتاب ہوگا۔

اور ابن جوزی نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت

کیا ہے کہ مہدی مہجود تمام ہر دے زمین کا حاکم ہوگا جیسے کہ

ذوالقرنین اور سلیمان علیہ السلام ہوئے۔ اور سند الباقیم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ مہدی مہجود

کے سر پر ایک ٹکڑا رکھا جائیگا جیسے کہ یہی علامات بوجہ اتم مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔

امام ربانی مجدد الف ثانی

کے وجود کی بشارت ہوگی

اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد

سرہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود کو

کیونکہ فی الحقیقۃ لہ صلیۃ بیدار لشیعۃ

سے بشارت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ میری امت میں ایک مرد ہوگا

مہدی مہجود عیسیٰ
کے ساتھ ہوگا

مہدی کی علامت

امام ربانی مجدد الف ثانی
کے وجود کی بشارت ہوگی

جس کو صلہ کے نام سے پکارا جاوے گا اور جس کی شفاعت کائنات اور تہ جنت میں داخل ہونے کے جسکی تصدیق حضرت مجدد جلد ثانی کے مکتوب (۶) میں اس طرح فرماتے ہیں کہ الحمد للہ الذی جعل فی صلاتہ بین البحرین و مصلیٰ بین الفتنین و انچہ مقصود از آفرینش خودی دانستم معلوم شد کہ بحصول پیوست و مسؤل ہزار سالہ با جاہت قرین گشت عا چنانچہ خارج بین ایسا ہی ہوا کہ حضرت مجدد بر سنت انبیاء اولوالعزم ایک ہزار برس کی انتہا اور دوسرے ہزار کی ابتدا میں ایسے وقت پر پیدا ہوئے جبکہ جو رحمت میں رواج اور علماء رسو کا غلبہ ہو چکا تھا اور ذات و صفات باری تعالیٰ میں باہمی فرق علماء صوفیہ میں افراط و تفریط پھیل گئی تھی۔ ایک طرف سو فرقہ وجودیہ علم حال کو فلسفی رنگ آمیز لوہے سے قال میں لارٹا تھا۔ چنانچہ اول کے متاخرین صوفیہ نے ممکن کو عین جب کہا اور ممکن کو صفات و افعال کو عین صفات و افعال خدا تعالیٰ جان کر با واز بند کہہ دیا۔

۵

<p>در دل کد ادا طلسم شاہ ہمدوست بالند ہمدوست ثم بالند ہمدوست</p>	<p>ہم سایہ ہم نشین و ہمراہ ہمدوست در انجمن فریق و نہان خلہ جمع</p>
<p>اور اس قول کی بنا بظاہر اس پر ہے جو شیخ محی الدین ابن العربی نے فرمایا کہ آسمان و صفات واجب جل و علا عین ذات واجب اند تعالیٰ و تقدس و مجتہب عین یکدیگر اند مثلاً علم و قدرت چنانچہ عین دانند تعالیٰ عین یکدیگر اند۔ پس دران موطن بیچ اسم و رسم تعدد و تکرار نہایت تمام و تباہی خود نہ۔ غایت مافی الباب آن آسمان و صفات باعتبار شیون و اعتبارات در حضرت عالم تمام و تباہی پیدا کردہ اند۔ اجمالاً و تفصیلاً اگر تمیز اجمالی است مبعثر تعین اول است و اگر تفصیلی است مستمی تعین ثانی۔ تعین اول را وحدت نامند و از حقیقت محمدی سیدانند و تعین ثانی را واحدیت میگوییہ و حقایق سائر ممکنات می انگارند و این حقایق ممکنات را اعیان ثابہ نامند و اعمیہ گویند کہ این اعیان پوسے از وجود خارجی نیافتہ اند و در خارج غیر از احدیت مجردہ هیچ موجود نیست و این کثرت کہ در خارج مینماید عکس آن اعیان ثابہ است کہ در برکت ظاہر وجود کہ جزا و در خارج موجود نیست متعکس شدہ است و وجود تنجیلی پیدا کردہ و این تنجیل و متوہم چون صنع خداوندی است بر فوہم و تنجیل</p>	

مرفوع مکرر و ثواب و عذاب ابدی بران مرتب باشد۔ الی غیر ذلک۔“

اور دوسری طرف سے علماء ظواہر کی تشکیکات نے ہمیں پھیلا دی جنہوں نے کہا کہ جو ممکن اور وجود واجب تھا ہر دو وجود مطلق کے افراد میں سے ہیں۔ پس انہوں نے وجود واجب تھا کو اقدم اور اول کہا۔ پس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے ان دونوں فریق کے اقوال کی شتاعت باور از بلینطاہر کر دی جیسے کہ جلد ثانی کے مکتوبات میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”ممکن را عین واجب گفتن و صفات و افعال او را عین صفات و افعال او تعالیٰ است فتن سو را دل است و الحما است در اسماء و صفات او تعالیٰ کنایہ نیست کہ نقص و مثبت ذاتی مستم است چہ محال کہ خود را عین سلطان عظیم الشان کہ منش خیر است و کمالات است تصور نماید۔ و صفات و افعال ذمیرہ خود را عین صفات و افعال جمیدہ او تو ہم کہند۔ و همچنین ممکن را وجود ثابت کردن و غیر و کمال را صح باوداشتن فی الحقیقت شریک کردن است اور اولیٰ و ملک حق جل سلطانہ و این حتیٰ موجب تشریک ممکن است بواجب تھا در کمالات و فضایل کہ از وجود ناشی گشتہ اند تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکیدرا۔ در حدیث قدسی آمدہ العبد یا عبادی و اعظمۃ اذا مری۔ اگر علماء ظواہر ازین دقیقہ آگاہ میگشتند ہرگز ممکن را وجود ثابت منکر نہ نہ۔“

پس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اُن ہر دو فریق کی اصلاح فرمائی اور اپنے اسی مکتوب میں شیخ عبدالعزیز جو نہری کو لکھا کہ محمد و ما صفات ثانیہ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کہ نزول حق شکر اللہ تعالیٰ سعیم در خارج موجود اند ناچار در خارج از ذات تعالیٰ و تقدس متمیز باشند بیک از قسم بچوئی و بچگوئی بود و بچپین این صفات از یکدیگر متمیز اند متمیز بچوئی بلکہ متمیز بچوئی در مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس نیز ثابت است لہذا لا وسیع بالوسع المحمول للکفیدہ۔ متمیز کہ فرادہ فرہم و ادراک مابہت داران جناب قدس سلوب است چہ تجبض و تجزئی در انجا متصور نیست نہ ترکیب تخیل را در ان حضرت بار نہ۔ و حالیت و محلیت را انجائیش نہ۔ بالجملہ آنچہ از صفات و اعراض ممکن است از انجناب قدس سلوبت لیس کہ مثله شیئی لا فی الذات ولا فی الصفات ولا فی الاعداد۔ باوجود این متمیز بچوئی و وسعت بکفی اسماء و صفات واجب جل سلطانہ در خانہ علم نیز تفصیل و تمیز پیدا کردہ اند و شکر گشتہ و ہر ہم

و صفت متمیز را مقابل است در مرتبه عدم و نقیض است در ان موطن. مثلاً صفت علم را در مرتبه عدم مقابل است و نقیضه که عدم علم باشد که معبر بحال است و صفت قدرت را مقابلیت عجز که عدم قدرت باشد علی بن الحقیاس و آن عداوت متقابل نیست در علم و اجبی حل شانه تفصیل و تمیز پیدا کرده اند و مرایای کسما و صفات متقابل خود گذشته و مجامعی ظهور عکس آنها شده. نزد فقیر عداوت بآن عکس آسماء و صفات حقایق ممکنات اند. غایت مافی الباب آن عداوت در رنگ اصول و مواد آن مایات اند و آن عکس همچو صور حاله در ان مواد. پس حقایق ممکنات نزد شیخ محی الدین همان آسماء و صفات متمیزه اند در مرتبه علم و نزد فقیر حقایق ممکنات عداوت اند که نقایض آسماء و صفات اند یا عکس آسماء و صفات که در مرایا آن عداوت در خانه علم ظاهر گشته و با یکدیگر متمیز گشته. و قاعدتاً در جل سلطان هرگاه خور است که مایه را از ان مایات متمیزه بوجود ظلی آرد که پر تولیت از حضرت وجود برین مُتَصِف گزیند و موجود خارجی ساخته مبدأ آثار خارج گیرد و ایند پس وجود ممکن در علم در خارج در رنگ سایه صفات او پر تولیت از حضرت وجود و ظلی است از ان که در مقابل خود متعکس گشته لیکن نزد فقیر ظلی شے عین شئ نیست بلکه شئی است و مثال ان شے و حمل یک بر دیگر شے مُتَمَنَع است پس همه دست درست نباشد بلکه همه از دست. و چون عالم عبارت از ان عداوت است که آسماء و صفات و اجبی در خانه علم در اینجا متعکس گشته و در خارج بوجود ظلی موجود شده لاجرم در عالم ثبت ذاتی پیدا شد و شرارت جعلی ظاهر گشت و غیر و کمال همه عاید بجناب قدس او شد. و یک کرمیه ما اصابک من حسنة فمن الله و ما اصابک من سيئة فمن نفسك سوید این معرفت است. پس فقیر وجود ظلی در خارج اثبات می نماید و الیثان وجود ظلی را در وهم و تخیل می انگارند و در خارج جز احدیت مجرده را موجود نمیدانند و صفات ثمانیه را که آرا می آید سُنَّت و جماعت رضی الله عنهم وجود اینها در خارج ثابت شده است. نیز در علم اثبات نمیکند. علماء انظار و الیثان رضی الله تعالی عنهم و در طرف اقتضای اختیاری فرموده اند و حق متوسط نصیب این فقیر بوده که بآن موفق گشته. اگر الیثان نیز این خارج را ظلی آن خارج نمی یافتند از وجود خارجی عالم انکار نمی نمودند و بروهم و تخیل اقتضای فرمودند و اگر علماء نیز آگاه میگشتند.

ہرگز ممکن را وجود اصلی اثبات نہیں کردہ، بلوچوں کی گفتا میفرمودند۔ انتہی المختصاً۔

اسکے بعد جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں قول فصیل لکھتے ہیں کہ "حل میں اشکال اسچہ برین فقیر ظاہر ساختہ اند آنت کہ حضرت حق تعالیٰ بذات خود موجود است نہ بوجہ کہ عین باشت در آن وجود مایزاید۔ وصفات واجب تلقاً بذات اوتعالیٰ موجود اند نہ بوجہ۔ زیر کہ وجود در آن موطن گنجائش نیست۔ شیخ علامہ الدولہ اشارتے باین مقام فرمودہ است آنجا کہ گفتہ فوق عالم الوجود عالم الملک الودود پس نسبت امکان و وجوب نیز در آن موطن تصور تباست چہ امکان و وجوب تباست میان ہریت و وجود و محیث لا وجود لا امکان و لا وجوب۔ ایں معرفت وراے طور نظر و فکرست۔ محبوسان عقیلہ عقل ازین معرفت چہ دریافتند و غیر از انکار نصیب الیشان چہ بود الا من عصم اللہ سبحانہ۔

اور نیز جلد اول کے مکتوب (۲۸۷) میں لکھتے ہیں کہ عالم چہ صغیر و چہ کبیر مظاہر اسما و وصفات الہیہ است تعالیٰ شانہ و مرایاے شئیونات و کمالات ذاتیہ اوجہانہ گنجے بود کمون و وترے بوجہ زوہر خواست کہ خلا بملادید و از اجمال تنقیص الکرد۔ عالم را آفرید تاکہ دلالت کند بر اصلی خویش و علامت باشد بر حقیقت خود۔ پس عالم را باصلہ چون بیچ نیست نیست۔ آلا آنکہ عالم مخلوق اوست و دلیل است بر کمالات مخزنہ اوتعالیٰ و تقدس۔ ماورائے این ہر حکمے کہ هست از جنس اشیا و وعینیت و احاطہ و محبت از سر و وقت و غلبہ حال است۔ اکابر ستیقیم الاحوال کہ از قدس و الیشان شرب ارزانی داشتہ اند۔ ازین علوم متبرئی و متغفر اند۔ اگرچہ بعضے الیشان را در اثنائے راہ این علوم حاصل میشود اما بالآخر ازینہا سیکڑا نند و مطابق علوم شریعت علوم ازلی بر الیشان ایراد میفرمایند۔ مثلاً از برات تحقیق این بحث بیان کنیم۔ عالمے تجریرے و ذوقنے کہ کمالات مخزنہ خود را در عرصہ تصور آرد و فنون کمونہ خود را بر ملا جلودہ ہا ایجاد حروف و اصوات نماید تا در پردہ حروف و اصوات آن کمالات را تجلی سازد و آن فنون را اظہار نماید۔ پس در نصورت این حروف و اصوات دوال را یا معانی مخزنہ بلکہ بآن عالم موجود بیچ نیست نیست۔ آلا آنکہ آن عالم موجود اینہا است و اینہا دوال اند کہ کمالات کمونہ لو۔ و حروف و اصوات را عین آن عالم موجود یا عین آن معانی گفتن معنی ندارد۔ وچنین حکم باحاطہ و محبت درین حادثہ غیر واقع است۔ معانی

ہمان صراحت مخزنہ اند۔ آرسے چون در میان معانی و در میان حروف و اصوات نسبت
والیہ و مدلولیت متفق است بعضے معانی زایدہ غیر واقعہ و تحریک سے آید۔ فی الحقیقت آن عالم معانی
مخزنہ و اوزان نسبت زایدہ منترہ و مبر است و این حروف و اصوات و خارج موجود اند آنکہ آن عالم
و معانی موجود اند و آن حروف و اصوات او بام و خیالات اند۔ پس عالم کہ عبارت از اسواہست و خارج
موجود است بالوجود اطلاق و الکلون الطبعی نہ آنکہ عالم او بام و خیالات است۔ این مذہب بعینہ مذہب
سوفسطائی است کہ عالم را او بام و خیالات میدانند۔ آہ۔“

کس حضرت محمد و علیہ الرحمۃ کا ممنون ہونا چاہئے جنہوں کو ان پر دو فریق صوفیہ وجودیہ اور علیک
شہودیہ میں صلح کرادی اور ان کی غلطیوں کی اصلاح فرمادی اور سب موتیا اس وقت تک ان کے
برکات طریقہ سے بہرہ مند ہے۔ الا وہ سترچر چشم جونو آفتاب کی قابلیت نہیں رکھتا محروم رہا
اور ان کی قبولیت کی بڑی علامت یہ ہے کہ ان کے خلفاء مسجد نبوی میں حلقہ کر کے خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی باگاہ میں بالمشافہ اور بالمواجہ عرب اور عجم کے علماء اور طلباء کو توجہات فرماتا
ہیں۔ حالانکہ بحران کے یہ خصوصیت آج تک کسی دوسرے طریقہ کے صوفی کو حاصل نہ ہوئی۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کے عالمگیر طاعون سے بھی مستنبذ فرمایا اور
نیز امت مرحومہ کی شوش حالت سے بھی آگاہ فرمایا۔ جیسے کہ الی بریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فے کمال حسب احکام قرآن
تعمیم ہو کر ذریعہ دولت مند دی ہوگا اور مال بامنت میں خیانت ہو کر بزرگ غنیمت ٹھہر لیا اور اے زکوٰۃ
ایک ناولان کہلائیگا اور علوم دینیہ کی تعلیم سے دین مقصود نہ ہوگا اور مرد اپنی عورت کی اطاعت کر لیا
اور ماں باپ کی اطاعت نہ کر کے بجائے اوس کو اپنے دوستوں کو چاہیگا اور مسجدوں میں آواز میں پچی
ہوگی اور قبیلہ میں سرداری فاسق کو نام اور قوم کی ریاست اور حکومت ان کے خسران کو نام ہوگی
اور آدمی کی تعظیم اوس کے شر کو خوف کو کجا بیگی اور کچھ بیون کا ناچ اور گانے بجانے کے آلات کا ظہور و تلاش
ہوگا اور شراب کا پینا کھلم کھلا ہوگا اور پچھلی امت کا ماخلف اپنے سلف کو محض و سب کہیں گے تو اوس وقت

طاعون بھی کی
پیشین گوئی

تم منتظر ہو کہ صریح یا لہجی طاعون اور زلزلے اور سخت اور سخت اور قذوف تم کو اس طرح احاطہ کریں گے اور مسائل آئیں گے جیسے ایک لڑی کا تار ٹوٹ جاوے اور اس کے دانے منظم پے درپے گرنے سے نہ کریں۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیشین گوئی کی صداقت و جو تیرہ سو اٹھارہ برس قبل آنحضرت کی زبان غیب نرجان سے ظاہر ہوئی۔ بیہی کی اس عالمگیر طاعون کے تمام بقعہ ختم کر دئے جو اس میں مفلوٹ ہیں اور یہ ایک ایسی لاعلاج طاعون ہے جس کے لئے قادیانی صاحب کامرہم علیہ مکتفی نہیں ہو سکتا۔

پس وہ نبی کریم جس کو خطاب آہی ہوا اگر کوئی نہ ہوتا تو میں اپنی ربوبیت کی ظاہر نہ کرتا اور وہ نبی جس کا معلم شریعتی ہے اور علم لوح و قلم جس کے علوم کا ایک جزو ہے اور وہ نبی جس کے سماوی شیعرو وزیر جبریل اور میکائیل ہوں اور ارضی مشیر ابوبکر اور عمر۔ اور وہ نبی جس کا دل نور حکمت و ایمان سے چمکیا گیا اور جو دوسروں کی تطہیر اور ان کے مکام اخلاق کی تنظیم اور ان کو الواث بشیر سے پاک و صاف کرنے اور ان کے امور پیش و معاد میں رسوم غیر مضرہ کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوا ہو اس کی نسبت عقل سلیم بھی فتویٰ نہیں دے سکتی کہ اس کا فعل اور حکم کی کجافت ہو یا اس کا علم بے تعلیم آہی ہو یا اس کا بولنا سے بلامعنی ہو اور اس کی رائے اور اجتہاد حدیث اور عصمت آہی سے مملو ہو اور قبول کفار اس سے ایسی حرکات مجنونانہ سرزد ہوں کہ بے اعلان و بغیر احکام آہی فقط اپنے ہی خیال سے مومنین کی ایک جماعت کثیرہ کو مدینہ سے مکہ کی طرف فوج کشی کر کے گونا گوں بلیات میں مبتلا کرے اور تائب آہی اس کے اس غلط خیال کی اصلاح

نبی کریم کا کوئی فعل
اور حکم علم کے خلاف نہیں

نہ کرے۔ حالانکہ وہ خاص طور پر مامور ہوئے کہ اسے نبی! غیر معلوم کا چمپا نہ کر اور ناشیندہ اور نادیدہ اور ناواستہ امور کا اتباع نہ کرے کیونکہ کان اور آنکھ اور دل ہر ایک سو سوال کیا جاویگا۔ پس ایسے نبی کریم کے حق میں اس سے

ولا تلتف ما لیس لک بعلم انی المسیح ولہیں
والغوا دکل اولئک کان عنہ مسئوئے۔
(سورہ بنی اسرائیل)
فکل نبی محصور من عملہ بنی سو ستہ
لا عن حصوہ میزان کبری ص ۱۳۴

بزرگوار کیا شاعت ہو سکتی ہے کہ بغول قادیانی اوس کی رائے صاحب نہوا اور وہ اپنے خیال میں چہرہ
نکلے یا اپنے کسی اجنبی دین غلطی کرے خواہ امر دین میں ہو یا امر دنیا میں۔ چنانچہ آیہ الفی الشیطان
کے تحت میں عارف شمرانی لکھتے ہیں کہ ”ہر نبی شیطان کو دوسو کے مطابق عمل کر دے جو موم رہتا“

اجنبی ذات نبی کریم کے متعلق قادیانی کے تحریف کے جوابات پس وہ قرانی خواب جس کا ذکر قادیانی صاحب نے کیا ہے کہ وہ موجب ابتلا ہوا اور جس کے باعث آنحضرت نے غلط فہمی سے تکلیف گوارا فرمائی اوس کی نسبت صحیح بخاری وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ رؤیا خواب نہ تھا بلکہ آنکھ کا پکھنا

عن ابن عباس و ما جعلنا المرء یا النبی ادیناک
الہ فتنۃ للناس قال ہی مرء یا عین اریہا رسول
اللہ لیلۃ امریۃ ۶ - بخاری ص ۶۸۵

احمد - ترمذی - نسائی - ابن جریر - ابن منذر
ابن ابی حاتم - طبری حاکم ابن ماجہ و بیہقی ذکر

ہے جو شب سراج میں ہوا۔ فتح البیان میں ہے کہ یہی امر باعث کثرت اور صحت کراچ ہے اور اسی پر
جماعت کثیرہ کا اجماع ہے۔ ہاں ایک ضعیف روایت میں ہے کہ آنحضرت ایک خواب کی بنا پر مدینہ
سے مکہ کو تشریف فرما ہوئے۔ لیکن سیرۃ بن اسحاق میں ہے کہ ثقیف کے عین صحابہ کی وقت آنحضرت نے
ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اپنا خواب بیان فرمایا کہ اے
ابو بکر میں نے دیکھا ہے کہ مکہ سے پُر ایک قاب مجھے
پریتہ دی گئی ہے۔ پھر ایک مسج نے اوس میں چونچ ماری
اور سامسکہ گرا دیا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اوس کی تعمیر
عرض کی کہ آج کے دن مرا کا حاصل ہونا نہیں پایا جاتا
آنحضرت نے فرمایا کہ میں یہی ہی دیکھتا ہوں اور عمر
رضی اللہ عنہ کو جیل کا امر فرمایا۔ پس اس کو بھی صاف

قال محمد بن اسحق وقد بلغنی ان رسول اللہ قال
لذی بکلمہ الصدیق و عن محمد بن ثقیف یا ابا بکر
انی رايت اونی اُھدیت الی قعبۃ معلوۃ ذیل
فقصرھا دیک فھرانی ما فیھا فقال ابو بکر
ما اظن ان تد مرک منہم لیومک هذا ما تزدید
فقال رسول اللہ وانا ادری ذلک انالہ الخفا
وقال عمر ان ما اذن فیہم یا رسول اللہ قال
لا قال اقلا او ذن بالرجل قال بلی قال فاذن
عمر بالرجل - انالہ الخفا ص ۵

ظاہر ہے کہ آنحضرت نے نہ تو اپنی رائے سے مرہوت فرمائی اور نہ اپنی رائے سے چڑھائی کی بلکہ ہر دو
باعلام آہی ہوئے۔ مہذب اصناف ابن کثیر آری لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُوْلَهُ الَّذِیْ یُنْجِیْكَ مِنَ النَّارِ کے تحت میں لکھتے ہیں

<p>کان رسول اللہ قد رآنی فی المنام لانه دخل مکة وطاف بالبيت فاعبر محايه يذک و هو بالمدینه فلما ساروا عام الحدي بيه لم يشک حياغه منهم ان هذا الرئيته تنفس هذا العام فلما وقع ما وقع من قضيه الصلح و رجوع اعمامهم ذک علی ان يعودوا من قابل وقع فی نفس بعض الصحابه من ذک شیء حتی سأل عمر بن الخطاب ذک فقال له فیه قال لا فکون</p>	<p>کہ آنحضرت نے عام حدیبیہ میں جبکہ صلح واقع ہو گئی عمر اور ابو بکر رض کے جواب میں صاف صاف فرما دیا کہ میں نے ہرگز منگو بیہ نہ کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں داخل ہو کر طواف کرو گے۔ بلکہ عام حدیبیہ کی نقل و حرکت سے بعض صحابہ نے بطور خود اعتقاد اور زعم کر لیا تھا کہ اسی سال فتح ہوگی اور اون کو ایک زمانہ تک یہہ سحلوں ہوا کہ اس سال میں صلح کا واقع ہونا حکمت الہی میں ایک بیش بہا فتوحات کیلئے کازینہ چڑھنا تھا۔</p>
<p>تخبرنا اناسا فی البیت وخطوبہ قال بطل افتریک امک تاتیبہ عامک هذا لقال لا فقال علی اللہ علیہ وسلم فانک ایتہ وخطوبہ یو بعد اجاب الصدیق ایضا حدیثا لقا بالقاء فتح البیان ص ۱۷۲ - ابن کثیر</p>	<p>بضع کی تحقیق اسی طرح قادیانی صاحب کا بیہ سی بالکل افتر اور بہتان ہے جو ادھنوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نوپرس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا کہ کس سال فتح ہوگی۔ آپس اگر ساری کتب احادیث کو دیکھا جاوے تو کہہ ہی یہ معنی نہ ملیں گے کہ آنحضرت</p>
<p>عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا بی بصر الا احتطت یا ابا بکر فان البصر ما بین ثلاث الی تسع - ترمذی - فقال احمد بن حنبلہ سواء احمد بن کثیر - فتح البیان</p>	<p>نے فرمایا ہو کہ میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا۔ بلکہ ترمذی اور دارقطنی اور تاریخ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بکر رضی اللہ کو چہرہ سال کی تعیین پر تشدید کے ساتھ فرمایا کہ کیوں تو نے چہرہ سال کی میا دہیرائی اور کیوں نہ وہ مدت مسخر کی</p>
<p>وانما اہم البضع ولم یبینہ وان کان معلوما للبتہ صلی اللہ علیہ وسلم لادخال العرب والنجس علیہم فی کل عتق کما یجوز ذلک من تغیر البصر الراوی فتح البیان</p>	<p>جو میں دیکھتا ہوں فتح البیان میں ہے کہ آنحضرت نے بضع کا لفظ (اگر آپ کو معلوم تھا) اسلئے نہیں کہا تاکہ</p>

کے لئے مستعمل ہے۔ اور اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے پایا جاوے کہ ازواج مطہرات نے نبی کے روبرو ہاتھ نہ اپنے شرع کے لئے یا آنحضرتؐ معنی مراد سے آگاہ نہ تھے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔

ابن حبیب کے متعلق
نبی کا مسلم
ایسا ہی ابن حبیب کے مقدمہ میں قادیانی صاحب کو کوئی ایسی حدیث نہ ملیگی جس میں آپ نے ابن حبیب کا دجال مہمود ہونا اپنے ظن میں ظاہر فرمایا ہو۔ وہی ابن عمرؓ ہیں جنہوں نے بقول قادیانی حلف کیا تھا کہ اے مجھے اس میں شک نہیں کہ ابن حبیب وہی دجال ہے اور جابر بن عبد اللہ نے اس حلف کا انتساب عمر رضی اللہ عنہ کی طرف کیا لیکن وہی عمر اور ابن عمرؓ ہیں جو بخاری اور مسلم کی متفق علیہ طویل حدیث ابن حبیب میں بسبب اذیت و روایت خود رسول اللہ کے خطبہ سے ابن حبیب اور دجال مہمود کے درمیان تفریق فرما رہے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا دجال کا نام ہے اور خدا کا نام نہیں اور فرمایا کہ دجال خدا ہونے کا دعویٰ کرے گا۔ لیکن ابن حبیب کے یہی دعویٰ نہ کیا۔ بلکہ ابی سعید خدری کو سنا ہے کہ اپنے اسلام کا اقرار کیا اور آنحضرتؐ نے اس کے مثبتہ اقوال پر عمرؓ کو اس کو قتل سے روکا۔

عن ابی موسیٰ ارأه عن النبی قال رأیت فی

ہجرت از مدینہ کا حوالہ
ایسا ہی قادیانی صاحب کا حدیث ہجرت نیز
التم انی احاج من مکة الی ما مضی لہم
قد ہب علی الی انہ الیامۃ اولہم نادھو
المدینۃ بیثرب و رأیت اقی سرقیای الی
ھنرت سینافا قطع صدرہ فاذا ھو
اصیب من المؤمنین یو ملحد ثم ھنرتہ
فناد احسن ما کان فاذا ھو ما جاء اللہ بہ
من الفتح واجتمع المؤمنین و رأیت فیما بعد
واللہ خیر فاذا ہم المؤمنون یوم احد فاذا
ما جاء اللہ بہ من الفتح - بخاری صلاہ

یہ کہنا کہ جو کچھ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصدر اقول سبحانہ وہ غلط لکھا۔ یہ کہ مقتدر تخریص یہودانہ سے بھرا ہے کہ کوئی اہل ایمان اس قسم کی تخریص پر ہرگز متنبہ نہ ہو سکتا۔ کیونکہ محاورات عرب میں لفظ وکل بسکون با جبکہ حرف آئے کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے تو اس کے معنی ہرگز عمد اور قصد جازم کے نہیں ہوتے مگر ارجح بین ہے وکل با بسکون دل بجا ہے فتن کہ مراد ان نہایت حق و صواب و ہلی الی الیامۃ۔ پس دریا نہ گمان من بلما قصد رفت پس

گمان بلا قصد اور عمدہ کا حکم کیونکر دیکھتے ہیں اور کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب سے اوضاع عیاںہ تعبیر کی اور اس تعبیر میں غلطی ہوئی بلکہ اگر طریق تعبیر کو جس حدیث میں آنحضرت نے مستند دیکھا کہ (فانما) سے افادہ فرمایا ہے ملاحظہ کیا جاوے تو بالکل معلوم ہو جائیگا کہ یہ خیال بلا قصد ہی خواب کا ایک جزو تھا جیسے کہ کلمہ (والدثیر) جو رویت بقر کے بعد اپنے فرمایا بلیل تعبیر مایعہ خواب کا ایک جزو کہا جاتا ہے۔ پس ہر دو صورت میں دل کے لفظ سے جسکے معنی ابن عربی نے وہم کے لئے ہیں اور مجمع البحار نے خیال اور حجتہ الدین سیلان دل کے اس ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اور اجتہاد میں غلطی کا انتساب کبھی نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت (ولا تلقن) کو علوم نبوت کے سمجھنے کے لئے آئینہ بنایا جاوے تو یہ معنی بالکل منکشف ہو جائیں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اسے غیر معلوم سے کام نہ لیا اور اس طرح دوسرے انبیاء علیہم السلام

غیم قوم میں اگرچہ سلیمان و داؤد علیہ السلام نے مختلف فیصلہ فرمایا لیکن حق تعالیٰ انہیں کلام پاک میں دونوں کی نسبت شہادت دیکر فرمایا کہ میں نے ان دونوں کو حکم عاقل دیا اور ان دونوں نے علم کے مطابق فیصلہ کیا۔ پس حکم صہبہ تھا کہ یابو جہۃ الاحمق (فحق)

لنفسی انبیاء علیہم السلام جو بالکل جوارح الہی اور فانی از خود اور باقی بارادۃ اللہ ہیں بلا تحریک الہی وہ خود بخود کسی کام پر حرکت نہیں کرتے۔ حدیث قدسی میں ہے کہ جب میرا بندہ ادا سے نوافل سے

میرا قرب یہاں تک حاصل کرتا ہے کہ میں اس کو چاہنے لگتا ہوں تو اس وقت میں ہی اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور میں ہی اس کی آنکھیں ہر جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور میں ہی اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ گرفت کرتا ہے اور میں ہی اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر مجھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اس کو دیدیتا ہوں اور اگر

و داؤد و سلیمان اذ یحکمان فی الحزین
اذ لفت فیہ غم القوم و کما حکم شام
فصنعا حا سلیمان و کلادیتا حکما علی

داؤد و سلیمان
بنی کا اجتہاد

قال صلی اللہ علیہ وسلم من ربہ ناکر
وتعالی و ما ینزل عبدی یتقرب الی
بالنوافل حتی احببت فانما احببتہ
سمعه الذی یسمع بہ و بصرا الذی
یبصر بہ و یدہ الذی یمسش بہا و
مرجلہ الذی یمشی بہا و لن سائل

کر کے رخصت کر دیا۔ یہ قرآنی قصہ ہے جس سے

منہ یک وما فعلنہ عن امرہ ذلک تاویل مالم تسلط علیہا۔
 مشکف ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو عقول و علوم البس و راء الوراہین کہ عقل انسانی اور پیرا حاطہ
 نہیں کر سکتی۔ اور ان کو نوع انسان کیساتھ اسی ہی نسبت ہو جیسے نوع انسان کو انواع حیوانات
 سے۔ کیس جیسے کہ ہم موجودات کے اسماء و واقف ہیں اور حیوانات کو اولیٰ و قوت نہیں اسی طرح
 وہ اشیا و خواص اور حقائق اور نتائج اور ضرر اور حدود و مقادیر سے آگاہ ہیں اور ہم آگاہ نہیں۔
 اور جیسے کہ نوع انسان باعتبار تخیل کے ملک الحيوان ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام باعتبار تدبیر
 کے ملک الناس ہیں اور جیسے کہ آدمیوں کی حرکات حیوانات کے حق میں مجزات ہیں اسی طرح انبیاء
 علیہم السلام کی حرکات آدمیوں کے حق میں مجزات ہیں کیونکہ حیوانات کے لئے ممکن نہیں کہ حرکات
 فکریہ کو پہنچ کر حق اور باطل کے درمیان تمیز کریں اور نہ یہ کہ حرکات قولیہ کو پہنچ کر صدق اور کذب کو جدا
 کریں اور نہ یہ کہ حرکات فعلیہ کو پہنچ کر خیر اور شر میں تمیز کریں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی حرکات
 فکریہ اور عقلیہ ایسی بالاتر ہوتی ہیں کہ اول کے منہا کو قوت بشریہ پہنچنے سے بالکل عاجز ہے حتیٰ کہ
 اس مقام میں اول کا یہ کہنا مستمم ہے کہ فی حق اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل
 اور اسی طرح اول کی حرکات قولی اور فعلی ایسی مستحکم اور منظم اور طریق فطرت پر جاری رہتی ہیں جسکی

غایت کو قوت بشریہ نہیں پہنچ سکتی پس حدیث
 عن رافع بن خدیج قال قال قتادہ لما لبی المینۃ
 ہم یا یرون المخل فقال ما تصنعون قالوا کنا
 نصفہ قال احکم لولہ لعلوا لکان خیرا فترک فی قصۃ
 قال قد کذا ذلک لہ فقال امانا لبشر اذا امرکم بشی
 من امرکم فخذوا به واذا امرکم بشی من امری
 فامنا لبشر قال عکرمہ او نحو هذا مسلم امانا لى طشت
 طنائ لا تواخذونی بالظن ولكن اذا حکمکم اللہ
 شیئا فخذوا به فانی لم اکن علی اللہ انتم اعمرون
 حدیث ابی نعیم
 تابیر النخل میں جہان تک کہ ہمارا علم کار ہو
 آنحضرتؐ نے وقت قدم مبارک صحابہ مدینہ کو اس فعل کی
 تابیر کے ترک میں جو خیریت کا افادہ فرمایا تو وہ سنتہ اللہ
 کے مطابق محض رہتا تھا جس میں وہ کھڑے بیٹھے اور نہ
 و دنیا کی خیریت مستفیض ہوئے اور اول کا ترک تابیر
 کے لئے نقص ٹھکانا کی ہوتا فقط اسلئے تھا کہ وہ اس
 خیریت کے معنی سے آگاہ نہ ہوئے جو آنحضرتؐ کے ارشاد میں

ملفوظ تھا اور اس حنی پر کوئی دلیل نہیں کہ ترک تابیر ہی نقص شمر کا باعث حقیقت ہوئی۔ یا آنحضرت کا ارشاد ترک تابیر از دیا و ثمر کے لئے پیشگوئی ہو۔ یا آنحضرت کا یہ ہر ترو و قول کہ اگر تم تابیر نہ کرو تو شاید اچھا ہو جب کہ آنحضرت نے اپنا ظن بیان فرمایا۔ علم الہی پر مبنی نہ ہو۔ معینا و عکسہ جو کما بینہ فی حدیث الہی و آیات نووی ص ۲۶۴

قصہ افکین ترو کا سر اس حدیث کا راوی ہے وہ اس کے اخیر میں لفظ اذینو هذا لکھتا ہے جس سے بقول امام نووی علماء اُمت فی یہ نتیجہ نکالے کہ رائی کا لفظ آنحضرت کا ارشاد نہیں۔ پس راوی نے محقق طور سے آنحضرت کے لفظ سے خبر نہیں دی بلکہ اپنا ایک ظن بتا دیا، جیسے کہ اس حدیث کی مختلف روایات سے پایا جاتا ہے۔ دیکھو نووی ص ۲۶۴۔ اور قصہ افکین اگرچہ روئے آنحضرت نے اپنا ترو اور تشوش ظاہر فرمایا تو فقط اسی لئے کہ کوئی آسمانی فیصلہ نازل ہو جو قیامت تک اُمت مرحومہ کے درمیان قانون عادل رہے۔ امام باقی فرماتے ہیں کہ باوجود فنا و بقا کے کامل کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صفات بشریہ جیسے اکل و شرب اور راحت و ریخ وغیرہ کیساتھ متصفت ہونا فقط اسی لئے تھا تا کہ باب افادہ و استفادہ جو اس عالم میں تجسس پر موقوف ہے مفتوح ہو۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر تم کوئی فرشتہ ہی نبوت کے ساتھ اتارتے تو ہم ضرور اس کو بھی ایک مروی کی صورت میں کرتے اور اون پر وہی اشتباہ رکھتے جو کذاب کر رہے ہیں اور نیز اسلئے تاکہ پاک اور ناپاک و لو جلنا ملکا لجللنا و جلنا و للبتنا علیہم المبین

کے درمیان موجب امتلا ہو کہ کاذب اور صادق کے درمیان موجب تمیز ہو۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں سہو فرمانا اور ذوالیدین کا بار بار یاد دلانا اس لئے نہ تھا کہ حقیقت آنحضرت پر سہو طاری ہو گیا تھا بلکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں من قولہ انما انما انما فی میں ہے کہ آنحضرت کا سہو اُمت مرحومہ پر بجز انما نعمت اور کما تشن و قد کان سہوہ من انما نعمتہ اللہ تعالیٰ علی اُمتہ و کمال دہیم

سوا قع میں آنحضرتؐ کا تشریحی عمل چراغِ راہ ہوا اور وہ آدمی کے سوا فوقِ افتد کر رہا۔ اور یہی معنی اوس حدیث کے ہیں جو سُرطا میں ہے کہ میں اُسی لئے بیہوش یا بے ہوش یا جا بھلا ہوں تاکہ وہ سنت بنے اور میرا آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اُس لئے لہیاں فرمایا کرتے تھے تاکہ اُن کے سہوا اور نسیان پر اُن احکامِ شرعیہ کا ترتیب ہجرت کا قیاس تک سہو اُسے پر جاری ہونا مستقر تھا۔ چنانچہ امام ربانیؒ نے محبتِ دو الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکتوبات کی جلد اول مکتوب (۳۰۵) میں کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ کا یہ سہو اللہ تعالیٰ

لیقتلوا بہ فیما یشرعہ لہم عند اللہ سہوا
معنی المحیض الذی فی الموطا انما انسی
ان انسی لا دست۔ وکان علی اللہ علیہ
وسلم یعنی فیہ ترتیب علی سہوہ احکام شرعیہ
لجری علی سہو امتہ الی یولیہ لقیامہ و
حال مافی النہایتہ السہو فی البشی ترکہ
عن غیر علم والسہو عن ترکہ مع العلم و
فرق حسن ذقین۔ وہ یظہر الفرق بین
السہو الذی یتجع من البشی غیر ہما۔ مولانا

کے نزدیک مستقر محبوب تھا کہ آنحضرتؐ کا افتد کرنے والے صحابہ کو جنت کی بشارت دی گئی چنانچہ کہا
”وہذا حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سہو حضرت پیغمبرؐ راہتہ از صواب عمدہ خود دانستہ طلب سہو آدمی
فرمایا آجاکہ گوید یا لکیتی کُنْتُ سکتی مَحَلَّ آرزوے آن دارو کہ لکلیت خود سہو آن سرور باد“
اور حجتہ اللہ الباقیہ میں ہے کہ غزوہٗ اُحد میں امر انہرام فقط ابتلا تھا جو کہ آنحضرتؐ کے ارشاد کے
مطابق شعبِ جبال پر قیام نہ کرنے سے وقوع میں آیا اور جبکہ علم حق تعالیٰؐ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو پہلے ہی دیدیا تھا اور دیکھا دیا کہ تموارِ مکہ سے ہو گئی اور گائے دُج کی گئی۔

پس یہ مقتضائے انزل اللہ علیک الکتاب والحکمۃ حق تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو قوانینِ ارفاق
سے کلاً و جزواً مطلع فرمادیا اور آنحضرتؐ عقلِ کل اور اسے محفوظ اور اجتہادِ معصوم کے ساتھ اہل عالم
کی اصلاح ارفاقات میں مصروف ہوئے۔ آدابِ معاش و معاد اور تالیفِ مآزل و سائر مآزل
اور سیوہ ملک و اور سیاستِ اعوان کے لئے ایسے قواعدِ شرعیہ فرمائے جو نہایت اعتدال اور سیرِ فطرت
پر مبنی ہیں اور جس سے بہتر کوئی قوتِ بشری خیال میں نہیں لاسکتی۔ حدیث و فقہ کے ابواب
فصول اس باب میں شاہِ عادل ہیں۔ اور حواشی جو ہماری آنکھوں اور کالوں پر آتش نہ تھے اور حوا

یا عدم رضا حق تعالیٰ جن کے ساتھ متعلق ہوئی اور ان کو آنحضرتؐ نے مختلف تقریبات اور مناسبات میں
تمثیلات کیساتھ بجد سے منکشف فرمایا کہ ان کے وجود کے متعلق ہماری درمیان کوئی شک و شبہ
نہ رہا۔ یہاں تک کہ دجال جس کے خروج کے متعلق نوحؑ بنی اللہ نے اپنی امت کو انداز فرمایا اور جس کا
قتل عیسیٰ بنی اللہ کے ہاتھوں متقدّر ہے جبکہ وہ آسمانوں سے نزول فرمائیں گے۔ اس کی بہت
شبہہ مثال یعنی صورت ابن صیاد پیش نظر فرمادی۔ تھے کہ بعض کو اوس کا دجال مہود ہونا منظور
ہوا بلکہ یقین ہی ہو گیا۔ اور یہ امر بالکل منافی نبوت ہے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے کہ ایسے
حوادث کی اطلاع میں کسی طرح کا بھی اہمال ہو جس سے امت مرحومہ تاریکی میں اور نعمت الہی نامتوام
رہے۔ ہاں وہ رسوم جن میں ابھی احوال اور کجی حادث نہ ہوئی تھی اور ان کو اور ان کی حالت پر چوڑا۔
اور اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث تابیر النخل میں جو فرمایا انتم اعلیٰ باموسہ دنیا کم۔ اور وہ امور
جن کا فہم ہمارے میزان عقل سے باہر تھا جو ہماری اہل فطرت میں ودیعت کی گئی ہے اور جن کے
فہم کے لئے ہم اصول ہندو سہیئت اور دقایق فلسفہ اور حکمت کی طرف محتاج ہیں کمال شفقت اور
لطفت سے اور ان کے ضبط کے لئے اہتمام فرمایا اور اوس عورت سودا کے ایمان کی تصدیق فرمائی جس
سے آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ تیرا خدا کہاں ہے اور اوس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ ایسا ہی
سنا کہ استقبال کے لئے قبلہ کعبۃ اللہ کو شرط فرمایا لیکن معرفت استقبال کے لئے بندہ اہلسنت
کے مسائل کے حفظ کا امر فرمایا بلکہ اوس شخص کے لئے جو کہ کعبہ کے شمال جنوب میں ہے فرمایا کہ قبلہ
مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

مقدمہ ختم

(نوحؑ انسانی کی حقیقت اور قول قادیانی کہ وہ حرم کے اندر کا ایک کٹہہ ہے)

نوحؑ ایسا ہی جبکہ یوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا ایک دن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نوحؑ

کہ روح کیا چیز ہے؟ تو آپ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے امر ہوگا کہ کہہ دے اور محمدؐ ازل کو کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور ابن مسعود و ما اوتوا۔

اول کو بہت تہوڑا علم دیا گیا ہے۔ پس شارع علیہ السلام کا روح کی تشریح حقیقت پر سکوت فرمانا اسلئے تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا اوست مرحومہ کا کوئی فرد کامل اس کے فہم سے عاجز ہے بلکہ شارع نے سکوت اس کی کیا کہ روح کی معرفت ایسی دقیق اور غامض ہے کہ جمہور امت کو اس میں غور و خوض کرنا مصلحت نہیں۔ کیونکہ روح کا آشیانہ فوق العرش اوس عالم امر

سے ہے جس کی موجودات ہمارے حس و خیال اور جہت و مکان اور تخیل سے باہر اور مساحت اور تقدیر اور کمیت و محسن و الخیال و الجہت و المکان و الخیر اور تقدیر سے مطلق پاک ہو۔ یہی وجہ ہے کہ بقول فتح البیان روح کی تفسیر میں ایک ہزار آٹھ سو اقوال منقول ہوئے جو ہنوز امرق سے بہت پیچھے رہے۔

بقول قادیانی روح انسانی رحمہ اللہ ایک چیز ہے اور انجمن میں سے قادیانی صاحب کا وہ طحڑا نہ اور ملحق قول ہے جو انہوں نے لاہور کے جلسہ مذاہب میں بتایا کہ ۱۴ دسمبر ۱۹۶۶ء بڑے زور کیساتھ بیان کیا کہ ”روح کا آگ طور سے آسمان یا قضا سے نازل ہونا نہ یہ خدا کا منشاء ہے اور نہ یہ خیال کسی طرح صحیح ٹھہر سکتا ہو بلکہ ایسے خیال کو قانون قدرت باطل ٹھہراتا ہے۔ ہم روز شاہدہ کرتے ہیں کہ گندے نفلوں میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں سو یہی بات صحیح ہے کہ روح ایک لطیف نور ہے جو اوزر جسم اندر ہی پیدا ہو جاتا ہے جو رحم میں پرورش پاتا ہے اور جب کاخ میرا ابتدا سے نطفہ میں موجود ہوتا ہے اور وہ نطفہ کے ساتھ ایسا جڑو ہوتا ہے جیسے آگ پتھر کے اندر ہوتی ہے نہ جیسے جسم ہضم کا جڑو ہوتا ہے یا وہ باہر سے آتا ہے اور نطفہ کے مادہ سے آمیزش پاتا ہے۔ اور اسی سوا اس کا حادث ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔“

پس قادیانی صاحب کے اس قول پر جاہلون نے تحسین کے نعرے بلند کیے اور اوس کے

مطالب پر غور نہ کیا جو بالکل از خودت کے مصادم اور کلام ربانی کے بالکل منافض ہیں کیونکہ قرآن کریم کے صریح الفاظ و ناطق ہیں کہ روح رب تعالیٰ کے (عالم) امر سے ہے نہ عالم خلق سے اور قدرت

طرح عالم روحی
اور لامکانی ہے

عجیب سے ثابت ہے کہ رب تعالیٰ نے روح آدم کو الی اللہ خلق آدم علی صورہ تنہ متفق علیہ من حدیث ابی ہریرہ مشکوٰۃ

اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ یعنی جیسے کہ حق تعالیٰ بچوں و بچکپوں ہے اسی طرح روح آدم اوس کا خلاصہ ہے نسبت بعالم بصورت بچپنی اور بچگی کوئی پیدا ہوئی اور جس طرح کہ حق تعالیٰ لامکانی ہے اسی طرح روح ہی لامکانی ہوئی۔ اور جیسے کہ رب تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے نہ باہر اور نہ متصل نہ منفصل لیکن نسبت قیومیت و معیت قائم۔ اسی طرح روح آدم ہی بدن انسانی سے نہ باہر ہے نہ اندر اور نہ متصل نہ منفصل مہذب بدن کے ہر ذرات کا قوام اسی سے اور ہر فرض کہ قیوم عالم کی طرف سے بدن پر وارد ہوتا ہے اسی کے واسطے ہی ہوتا ہے۔ اسی تشبیہ دقیق کا باعث ہے جو حضرت امام ربانی مجدد دلت ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۲۴ میں ارشاد فرمایا کہ ”درین مقام سائلے گفتہ است کہ کسی سال روح را بخدائی پرستیدم“ اور اوس سال کے دوران قہم تشبیہ کے باعث روح کو رب سے جدا نہ کیا اور نصاریٰ نے روح اللہ کو ابن اللہ کہہ دیا۔ اور اسی تشبیہ دقیق کے باعث حضرت آدم شایان خلافت رحانی ہوئے۔ امام ربانی فرماتے ہیں ”بے صورت شریعتہ شے است تا صورت شے مخلوق نباشد خلافت شریکانشاید و تا خلافت راشایان نباشد تحتل بار امانت نتواند کرد بے لہ یجل عطایا الملک الا مطایا ۴“

اور اسی وقت معنی کی طرف اشارہ ہے اوس حدیث میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

عالم ارواح و اورا و عالم حیات و الیہا است چہ روح لامکانی است در مکان نیگنجی۔ روح را در بار و راعرش اثبات نمودن ترا در ہم تنیدہ اند کہ روح از تو بعد است و مسافت دور و دراز در میان تو و روح است۔ نہ چنین است۔ روح را نسبت باجمیع اکتہ با وجود و کثرت را است تا جو راعرش گفتن معنی دیگر دارد تا با غیری نتوانی دریافت۔ طائفہ کہ از مصوفیہ بہ تخریر روح رسیدہ اند و فوق اکثر شرا و زاریہا گفتن نیز ابھی جہت و تصور نمودہ اند و حق آنست کہ آن نور روح است و چون روح لامکانی است و بصورت بچکپنی مخلوق لا جرم جسمانی ہوگا۔ یہیہ و انست کہ روح جز نسبت کو عالم بچوں است اما حقیقت فعل الامر کہ چوں است کو با نیز است در میان چوں و تا جس وقت چوں پس رنگہ ہر دو طرف دارد ہر دو سمت۔ و کہ صحیح است بخلاف چوں چوں کہ چوں را اصلاح کو راہ نیست کمونات امام ربانی جلد اول ص ۲۵۔ مرقاۃ۔

عائشہؓ انھما قالت یا رسول اللہ متى یبعث الذنابل
رتبہ قال اذا عرفت نفسہ اداہ الدنیا للمادردی حال
پہچانا قریب ہے کہ وہ اپنے رب کی پہچانے۔

مگر انفس ہرے کہ قادیانی صاحب نے روح کی
خلقت اول ہزار ہا کیڑوں کی طرح اندرون جسم کی
لٹہ سے اور اک کی جو گندے زخموں میں چڑھتا ہے

ہیں اور جو کسی طرح ہی محل انوار الہی نہیں ہو سکتے۔ اور نہ حال بارانیت اور زمین کے لئے کوئی ثواب
ہے نہ عذاب۔ اور نہ حشر ہے نہ نشر۔ حالانکہ ارواح انسانی قبل از وجود حشری بمقتضای آثار عینا
الامانة علی المستواد الارض الجبال فانہن ان یجملنا واشفق منہا وجملا الانسان انہ کان ظلوماً جہولاً بارائنا
اوتھا علی اور متحق عذاب و ثواب قرار پا چکی۔ اور میزان شمرانی کے مسئلہ میں ہے کہ اہل کشت کا اسپر

اجماع اہل کشت کہ روح
بجالت بالہ پیدا ہوئی
اور جسی روحیت کشت
ہے لہذا بجہ اور نہ ہے
کی روح میں فرق نہیں
وجد اجماع اہل کشت علی ان الروح خلقت
بالنہ لا تقبل المبادیہ والتکلیف علیہا حقیقہ
بالروح میں روح الصبی و شیخ۔ میزان شمرانی

اور بوڑھے کی روح میں کوئی فرق نہیں۔ مہذا سفت صحیحہ سے
ماہیت ہو کہ حق تعالیٰ نے ارواح کو دو ہزار برس قبل اجساد کے
بلکہ تقادیر خلق کو پچاس ہزار برس قبل اجساد کے مخلوق فرمایا۔

اور ارشاد ہوا کہ روحیں رب تعالیٰ کی جنود مجتہدہ یعنی مجموعہ مجتہدہ
اور انواع مختلفہ میں اور دنیا میں اول کا باہم تالف و تکلیف
باعتبار اول کی اہل فطرت اور ابتدائی خلقت کو ہے پس
اچھی روحیں اچھروں کی طرف مائل رہتی ہیں اور بُری روحیں
بُروں کی طرف۔ اور اسی پر تفسیر ہے وہ جو ارشاد ہوا کہ ان
ارواح کے حال بعد از ذہب و فتنہ کی طرح مختلف مومنین ہیں

عن عائشہؓ انھا قالت یا رسول اللہ متى یبعث الذنابل
رتبہ قال اذا عرفت نفسہ اداہ الدنیا للمادردی حال
پہچانا قریب ہے کہ وہ اپنے رب کی پہچانے۔

تالغها هو ما خلق الله عليه من السعادة والشقاوة
في المعتقد سوى كانت الارواح تسير متقابلين فاذا قتل
الاجساد في الدنيا اختلفت واختلفت بجهنم خلقه عليه
فيميل الاختيار الى الاختيار الا شلر الى الاشارة -
نورى ص ۳۳ جلد ۲

اور آسمان و دست دونوں سے ثابت ہے کہ
میشاق کے روز بقدرت کاملہ خداوندی عالم
اس کی وہ تمام روحیں اور سمات نورانی حضرت
آدم علیہ السلام کی پشت سے ذرات کی

عن ابی خریقہ قال قال رسول اللہ لما خلق اللہ آدم مخرجاً من طين فخلق من طين
لثمة هو الخلق من ذرية الى يوم القيامة جعل بين عيسى كل لسان ونم وبيضا
من نور ثم ضمهم على آدم فقال الى رب من هو لا قال ذرية نيك فرأى رجلاً ثم
فاجبه وبين ما بين عينيه قال الى رب من هذا قال داود فقال الى ربكم
جعلت عمره قال ستين سنة قال زده من عمرى اربعين سنة قال من الله
فلما انقضى عمر آدم الاربعين جاءه ملك الموت فقال ادم اذ لم يت من عمرى
اربعون سنة قال اولم تقطعها اينك داود - ا

صورت میں نکل آئیں اور سب
کی سب حضرت آدم کو سامنے
لائی گئیں جن میں سے ایک کی
نسبت حضرت آدم نے اپنے
رب سے پوچھا کہ میرے کون سے
ارثاء وہو کہ میرا داؤد ہے۔

وحدث ابن کعب بن قریب قول اللہ عز وجل واذاخذ ربک من بنی آدم من ظہرهم ذمیر
عيسى بن مريم كان في تلك الاصلح فارسلنا الى مريم عليها السلام و
انه دخل من فيها - مشکوٰۃ

پھر حضرت آدم نے عرض کی
کہ میری اس کی کتنی عمر ہوگی؟
ارثاء وہو کہ میرا داؤد ہے۔
پھر عرض کی کہ میری

عمر میں سے اور چالیس برس اس کی عمر میں بڑھاد۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ چالیس
برس قبل جب ملک الموت حضرت آدم کی روح قبض کر نیکی لئے آیا تو حضرت آدم نے کہا کہ کیا اسی
میری عمر میں چالیس برس باقی نہیں ہے۔ ملک الموت نے کہا کہ کیا تو نے اپنے فرزند داؤد کو نہیں دیکھا
ابو بن کعب فرماتے ہیں کہ اول ارواح میں انبیاء کی روحیں ستاروں کی طرح نورانی ہوتی ہیں اور عیسیٰ
بن مریم کی روح ہی انہیں ارواح میں تھی جس کو حق تعالیٰ نے مریم کی طرف بھیجا اور وہ مریم کے
اندر مویجہ کے راستے داخل ہو گئی۔

فتح البیان میں بحوالہ سیدنا جلال علی سے
ذکر سلیمان و بھل کان علی ابن ابی طالب یقول انی لا ذکر

<p>العبد الذی عبد اہی ربی وکن اکاسہل بن عبد اللہ التستوی بقول انتی وکن ادوی عن الشیخ نظام الدین فتح البیان ص ۳۰</p>	<p>منقول ہے کہ اونہوں نے اس عہد کے یاد ہو نیکا اقرار کیا اور اسی طرح سہل بن عبد اللہ تستری اور حضرت شیخ نظام الدین دہلوی</p>
<p>سے بھی منقول ہے۔ امام بیہقی قصہ خلق آدم میں ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث اخرج البیہقی عن ابن عباس عن ابن مسعود فی قصہ خلق آدم وقیہ ثم قال للملائکۃ انی خالق البشر امرین فاذا سننہ فنجحت فیہ من روحی ففعلوا لہ ساجدین فخلقه اللہ بید یکلیل بیکر البلیس عنہ قال البیہقی فالروح الذی منہ النفع فی ادم کان خلقا من خلق اللہ لکما جعل اللہ لکما حیۃ الاجسام بہ واما اضافہ اہی نفسہ علی طریق الخلق والملائکۃ اجزاء منہ التنبیہ فی التتزیہ</p>	<p>نقل کر کے ارشاد فرمائی ہیں کہ وہ روح جو سو کبر آدم کے بعد اوس کے جسد میں پہنچی گئی وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق موجود تھی جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اجسام کی زندگی بنائی۔ اور بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں دو ہزار برس قبل پیدا ہوا</p>
<p>قال العلامة الکبریٰ فی تاریخ الخلیفۃ وروی عن ابن عباس عن النبی ﷺ انہ قال کنت نوراً من بدی اللہ قبل ان یخلق اللہ عز وجل ادم را بفتح عا مینح ذلک النور و مثله فی المرحۃ اللہیۃ فی الکامر ابن القطان و فی حدیث علی رض ان النور البتوی جسم قبل خلقہ یا ثنی عشر الف عام و فی روایۃ اربعۃ عشر عام و قال الزرقانی لا ینافی ما مر ان نورہ مخلوق قبل الایثار (نفس)</p>	<p>آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے بصورت نورانی تسبیحیں کہہ کرتا تھا۔ اور زرقانی میں بروایت احمد و بخاری والیوم وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد</p>
<p>قوله کنت نبیا و آدم من الروح والمجد (مراد احمد بن حنبلہ) فی التاریخ والوہیم وغیرہم) کنا لظن انہ ما یعلم فی ان اللہ عز علی ذلک (علی ما شرعناہ یعنی بقولہ اولاً انہ قد جاء ان اللہ خلق الارواح قبل الاجساد) نہ تانی مقصد اس شرح مواہب اللدنیۃ</p>	<p>ہے کہ میں اوس وقت نبی تھا جبکہ آدم ہی روح اور جسد کے درمیان تھا۔ اسی کی نسبت امام سبکی آیہ واذا خذنا من النبیین میثاقہم</p>
<p>کے تحت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا لگان تھا کہ یہاں تقدم علمی مراد ہے۔ لیکن اب منکشف ہو گیا کہ تقدم علمی کے علاوہ تقدم وجودی بھی ہے۔ جیسے کہ قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔</p>	<p>کے تحت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا لگان تھا کہ یہاں تقدم علمی مراد ہے۔ لیکن اب منکشف ہو گیا کہ تقدم علمی کے علاوہ تقدم وجودی بھی ہے۔ جیسے کہ قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔</p>

عالم مثال

پس جیسے کہ عالم خلق کے قبل عالم ارواح کا ہونا ثابت ہو گیا اسی طرح قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ عالم اجسام کے قبل ایک عالم مثال بھی ہے جو عالم ارواح اور عالم اجسام کے درمیان بصورت ہر پنج ہے کہ جس میں اولن ارواح اور روحانی کا تمثیل اور کسک ہم صفت اجسام عالم خلق کی صورت میں ہوتا ہے اور جس میں بقدرت خداوندی ہر شے کے لئے اس عالم نصری میں موجود ہونیکے قبل ایک قسم کا ایسا تحقق ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عالم نصری کی اشیاء درحقیقت وہی معانی ہیں جو صورت نصری میں تحقق ہوتے ہیں اور یہ بھی ثابت ہے کہ اکثر وہ اشیاء جسکے لئے عوام کو نزدیک کوئی جسم نہیں اولن میں صفت انتقال وغیرہ بھی متحقق ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فاحذت بحقیقۃ جہنم فقال ما تالمت هذا مقام العائذ بک من القطیعة

چنانچہ اسی کی طرف اشارہ سے حدیث ابی ہریرہ میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اللہ تعالیٰ مخلوقات کو پیدا فرما چکا اوس وقت رحم نے

اوجھل کر گاہ رب العزت کو کوئی میں لے لیا۔ رب العزت نے فرمایا صبر کر رحم نے عرض کی کہ لے رب العزت بہرہ اوس کی قیام گاہ ہے جو قطع کئے جانے سے تیری پناہ مانگے یعنی اسی رب مجھے قطع کئے جانے سے پناہ میں رکھو۔ چنانچہ یہی تمثیل ہے اولن ارواح اور نسات کا جو مشاق کو روز بصورت ذرات آدم کی پشت سے لگائے گئے۔ اور اسی صورت مثالی میں وہ روح جہی جو ہم کے اندر داخل ہو گئی۔ اور اسی قسم میں سے آنحضرت کا ارشاد ہے کہ امر متروک وہی منکرہ و مخلوق جہی میں ہیں جو قیامت کو دن لوگوں کے سامنے کھڑی کی جاوین گی۔

ان اللہ خلق مائۃ الف آدم۔

ابن عباس۔ فتوحات مکیہ۔ تشبیہ

اور اسی قسم میں سے وہ حدیث نبوی ہے جسکو

ایک لاکھ آدم کی حقیقت

شیخ محی الدین ابن العربی نے فتوحات مکیہ میں

بروایت ابن عباس نقل کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ آدم مخلوق فرمائے۔ چنانچہ حضرت شیخ نے کعبۃ اللہ کا طواف کرتے ہوئے عالم مثال میں دیکھا کہ اولن کے ساتھ ایک جماعت طواف

کر رہی ہے جنکو وہ نہیں پہچانتے تھے اور ان میں سے ایک نے یہ شعر کہا۔ **لقد طغنا كما طغتم**
مينا ۛ بهذا البيت طرا ۛ اجمعينا۔ یہ شعر سننے ہی شیخ کے دل میں گذر کہ یہ عالم مثال کو ابدان
 ہیں۔ اور اسی کیساتھ ایک ابدان کی طرف نگاہ کر کے کہا کہ میں ہی تمہارے اجداد میں سے ایک
 جد ہوں۔ اس وقت شیخ نے اس کو پوچھا کہ تجھے وفات پائی ہو کچھ کتنے سال گذرے ہیں؟
 اس نے جواب دیا کہ چالیس ہزار برس سے زیادہ۔ اس وقت شیخ نے تعجب سے دریافت کیا کہ ابتداء
 خلقت آدم الی البشر سے اس وقت تک تو ابھی سات ہزار برس ہی نہیں ہوئے۔ اس وقت
 اس نے شیخ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تو کس آدم کی نسبت کہہ رہا ہے؟ شیخ کو اس وقت اوپر کی
 حدیث یاد آگئی جس کی نسبت، امام تہانی حضرت محمد دلف ثانی رضی اللہ عنہ جلد ثانی مکتوب (۵۸)
 میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”محمد ما کمنا! اینہم آدم کہ پیش از وجود حضرت آدم گذشتہ اند وجودشان
 در عالم مثال بودہ است نہ در عالم شہادت۔ ہمیں حضرت آدم سے کہ در عالم شہادت موجود گذشتہ است
 نہ در زمین خلافت یافتہ و سجدہ ملائکہ شدہ۔ غایتہ ثانی الباب آدم چون بر صفت باسعیت مخلوق
 گذشتہ است دو حقیقت خود لطایف و اوصاف بسیار دارد پیش از وجود او بقرون متطاوہ در ہر وقت
 از اوقات، صفات از صفات یا لطیفہ از لطایف و باجاء خداوندی جل سلطانہ در عالم مثال موجود گذشتہ
 است و بصورت آدم ظاہر شدہ و سبب با اسم او گذشتہ کار و بار آدم منتظر ازوے بوقوع آمدہ تھے کہ
 تواند و تناسل کہ مناسب عالم مثال است نیز بطور پیوستہ و کمالات صوری و معنوی مناسب آن عالم
 نیز یافتہ و ثانیان عذاب و ثواب گذشتہ بلکہ در حق او قائم شدہ ہمیشگی بہشت و دوزخی بدور رخ رفتہ
 بعد از ان دو رفتہ از اوقات ہمیشگی اللہ سبحانہ صفات یا لطیفہ دیگر از صفات و لطایف اور دہسان
 عالم بمعنی ظہور آمدہ و کار و بار سے کہ از ظہور اول وجود آمدہ بود از ظہور ثانی نیز وجود آمدہ و چون آن
 نیز تمام شدہ ظہور ثالث از ان صفات و لطایف و حصول پیوستہ و چون آن ظہور نیز دورہ خود اتمام کردہ و بوجہ
 بہ ثبوت پیوستہ الی ما شاء اللہ و چون دوایز ظہورات مثالیہ او کہ تعلق بصفتا و لطایف او داشت تمام شدہ ہزار
 آن نیز خجما در عالم شہادت باجاء خداوندی جل سلطانہ وجود آمدہ و بفضل خداوندی جل سلطانہ معزز

و کم گشته - اگر صد هزار آدم باشند اجزای همین آدم اند و دست و پا و دینه و مقدمات وجود او سید
 جد شیخ بزرگوار که زیاده از چهل هزار سال فیت او گذشته است لطیفه بوده است در مثال از لطیف
 چه شیخ که لجام شهادت وجود داشته است و طوائف بیت الله که میگردید در عالم مثال میگردید آنچه
 معطر را نیز در مثال صورتی و تشبیه بوده است که اهل آن عالم را قبلاً بوده - این فقیر درین باب نظر را دور
 فرستاده و تعمق بسیار نموده در عالم شهادت آدم دیگر نظر نیامده و غیر از شعبه های عالم مثال نیافته
 و آنکه بدن مثالی گفته که سن حدوداً دوازده از چهل هزار سال از فوت سن گذشته است اول دلیل
 است بر آنکه تاو همایش از طهورات صفات و لطایف این آدم بوده اند نه آنکه خلقت علیحد و شستند
 ازین آدم سبب آن بود که چو سبب آن را باین آدم چه نسبت و چرا جسد بود و از خلقت این آدم هفت هزار
 سال تمام شده چهل هزار چرخ گنجایش دارد - و جماعه که در دلهای ایشان مرغی است ازین حکایات تنازع
 می نمایند و نزدیک است که بقدم عالم قایل گردند و از قیامت کبری انکار نمایند - و بعضی از ملاحده
 که باطل خود را بسند شیخی گرفته اند حکم مجاز تنازع نمایند و می گویند که نفس تا زمانی که جسم کمال
 نرسد از تعقل ابدان او را چاره نبود میگویند چون بعد کمال رسید از تعقل ابدان بلکه از تعقل فارغ
 گشت و مقصود از خلقت او کمال اوست که میسر شد و این سخن هر چه کنفر است و انکار است از انچه از دین
 بتواتر ثابت شده - **سوال** از حضرت امیر کرم الله تعالی وجهه از بعضی دیگر از اولیا و السید منقول
 است که بعضی از اعمال غریبه و افعال عجیبه پیش از وجود عنصری بقرون متداوله از ایشان در عالم
 شهادت بود و وقوع آمده است صحت آن بے تخویر تنازع چگونه است - **جواب**
 صدور آن اعمال و افعال از ارواح این بزرگواران است که بمشیته السجانه خود
 متجسد باجساد گشته بمبشر افعال عجیب گشته اند و جسد دیگر نیست که آن تعلق گیرند - تنازع آن است که روح
 پیش از تعلق باین جسد دیگر که سبب آن است و متنازع آن روح است تعلق گرفته باشد و چنانچه خود متجسد
 بجسد گردد و تنازع چه بود - چنانچه این که متشکل با شکل دیگر و بتجسد بجساد شوند درین اعمال
 حال عجیبه که مناسب این اشکال و اجساد است بوقوع آنند هیچ تنازع نیست و هیچ ملوک

ارواح اولیا و السکا
 متجسد بکلیه افعال

پرگاہ جنیان را بقدر المدیجانه این قدرت بود که متشکل با شکل گشته اعمال غریبه بوقوع آرند ارواح
کسل را اگر این قدرت عطا فرماید چهل تعجب است و چاهیناج به بدن دیگر ازین قبیل است آنچه
از بعضی اولیاء اللہ نقل سکیت مذکر در یک آن اکثرت متعده حاضر میگردد و احوال متباینه بوقوع می
آرند اینجا نیز لطایف ایشان متجسد با جسد مختلفه و تشکلی با شکل متباینه باشند و همچنین عزیزیکه مثلاً
در چند وستان قنطن دار و دازان دیار برآمده است جمیع از حضرت که عظمیه آید میگویند که آن
عزیز را در حرم کعبه دیده ایم و چنان و چنین در بیان ما و آن عزیز گذشت نه است - و جمیع دیگر نقل می
کنند که مادر در روم دیده ایم و حبسه دیگر از بغداد دیده اند - اینهم تشکلی لطایف آن عزیز است با شکل
تختلفه و گاه است که آن عزیز را از ان تشکلات اطلاع نمود لہذا در جواب آن جماعت گاہ میگوید کہ
اینهم بر من شہمت است من از خانه نہ برآمده ام و حرم کعبه را نہ دیده ام و روم و بغداد را نہ شناسم و نہی
دانم کہ شامچہ کسانید - همچنین ارباب حاجات از اعتراف احوال و اموات در آن مخاوف و مہالک مدد و مطلب
مینمایند و می بینند کہ آن صور اعتراف حاضر شد و رفع بلیہ از ہنہا نموده است - گاہ است کہ آن اعتراف
را از دفع آن بلیہ اطلاع بود و گاہ نبود - (ع) از ما و شما ہمانہ برساختہ اند - این نیز تشکلی لطایف
آن اعتراف است - و این تشکلی گاہ در عالم شہادت بود و گاہ در عالم مثال چنانچہ در یک شب ہزار
آن سرور را علی الصلوٰۃ و السلام بصورت مختلفہ در خواب می بینند و استفادہ مینمایند
این تشکلی صفات لطایف است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام بصورت ہا
مثالی - و همچنین برہدان از صور مثالی پیران استفادہ مینمایند و حل مشکلات می فرمایند -
چنانچہ بروایت بخاری زرقانی کے حصہ ۳۲۵ میں ہے - استشفیع عمر بالبعباس فقال
اللہم انا کنّا اذا تخطنا تو سلنا الیک بیننا فتستقینا وانا نوق سل الیک لعم بیننا فاستقنا
فیستقون - رواہ البخاری و ذکر التستوی عن معروۃ الکلبی انہ قال لعلنا نہ اذا کان الی اللہ
حاجۃ فاقسموا علیہ بی فانی الواسطۃ بینکم و بینہ الان بحکم الی راثنہ عن المصطفی - کما اخرج الترمذی
و ابن ماجہ و الحاکم عن عثمان بن حنین ان رجلاً اعمى - ملخصاً -

بخاری ص ۱۰۱
کتاب البصائر

لما قال اولیاء اللہ
عندہم
استشفیع عمر بالبعباس

روح کی فساد
طریق حقیقت اور

پس جبکہ ثابت ہو چکا کہ روح آدم کی پیدائش ہزار سال قبل از وجود عنصری ہے نہ کہ رحم کے نطفہ میں سے اول ہزار ہا کیڑوں کی طرح اوس کی پیدائش ہے جو کندے رضون میں پڑ جاتے ہیں جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے اور قادیانی بھی وہ قادیانی جو دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت روح اللہ نے اول میں برو زکیا اور یہ اور وہ ہر دو گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے ہیں۔ لہذا اب ضرور ہے کہ ہم روح آدم کے اوس تعلق کی کیفیت اور حقیقت بیان کریں جو اسی بدن آدم کے ساتھ باوجود اسے بُعد و مسافت کے ہے اور نیز ایک مراتب تعلق کی طرف ہی اشارہ کریں تاکہ اہل بصارت پر اس کا انکشاف کماحقہ ہو اور قادیانی صاحب کی چشم بصارت سے غشاوت دور ہو کر ان کو اول کی جہالت اور ضلالت نظر آئے پس معلوم کرنا چاہئے کہ وہ اول میں روح کی حقیقت جو ادراک کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ زندہ اشیاء کی زندگی کا باعث ہو اسی کے نفع سے انہیں زندگی حاصل ہوتی ہے اور اوس کی رقت سے وہ مر جاتی ہیں۔ پہر جبکہ ذرا غور سے نظر کیا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ انسان کو دل میں اخلاط بدن کے خلاصہ سے ایک قسم کا ایسا بخار لطیف متولد ہوتا ہے جو بدن کی قوت حواسہ درمحرکہ اور مدبرہ غذا کے لئے حال ہے۔ اور تجربہ طبی سے ثابت ہے کہ اسی بخار کی حالت رقت اور غلظت اور صغوت اور کدورت کا۔ ان قوتوں اور ان کے افعال میں ایک خاص اثر ہے اور یہ ہی ثابت ہے کہ بدن کے کسی عضو یا تولید بخار پر کوئی آفت طاری ہو جانے سے اوس بخار اور اوس کے افعال میں تشوش اور فساد واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسی بخار کا کمون حیات کا مستلزم ہے اور اوس کا تحلیل موت کا مستوجب ہے۔ پس گویا نظر اول میں ہی بخار روح دکھائی دیتا ہے۔ لیکن بخار نظر غور میں روح حقیقی کا طبقہ افضل ہے۔ اور اس روح کی مثال بدن میں اس طرح ہے جیسے نمی گلاب میں اور جیسے آگ کوئلہ میں۔ پہر جبکہ اول سے زیادہ تر اسحاق کی نظر سے غور کیا جاوے تو منکشف ہو جاتا ہے کہ یہ روح بخاری جو دل کے اندر خلاصہ اخلاط سے متولد ہوتی ہے حقیقت میں روح حقیقی کا مطبوعہ اور اوس کے تعلق کے لئے بمنزلہ مادہ ہے۔ کیونکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ طفل طفولیت

کی حالت سب شب و شب کی حالت بدلتا ہے اور اس کے بدن کی فطرت ہی اس کے ساتھ ساتھ بدلتی رہتی ہیں اور ان اخلاطِ مُتَبَدِّلہ سے جو روح کہ متولد ہوتی رہتی ہے وہ زمانہ طفولیت سے ہزار بار زیادہ ہوتی ہے۔ اور وہ کبھی چھوٹا ہوتا ہے اور کبھی بڑا اور کبھی کالا ہوتا ہے اور کبھی گورا اور ایک وقت جاہل ہوتا ہے اور ایک وقت عالم لیکن باوجود ان تغیرات کے اس کی شخصیت میں کوئی تغیر نہیں آتا۔ پس علوم ہوا کہ وہ شے کہ جس کے ساتھ اس کی شخصیت قائم ہے وہ نہ تو یہ روح ہے اور نہ یہ بدن اور نہ یہ شخصیات جو بادی الہیہ میں دکھائی دیتی ہیں۔ بلکہ وہ روح حقیقی ہے جو حقیقت میں ایک حقیقتِ فردانیہ اور نقطہ نورانیہ ہے اور جس کا طرز ان الطوار متغیر اور متغائر ہے بالآخر سے اور وہ ڈیرے کے ساتھ ہی ویسا ہی ہے جیسا کہ چھوٹے کے ساتھ ہے۔ اور سفید کے ساتھ بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ سیاہ کے ساتھ ہے اور اس کو روح ہوتی یعنی نسیم کے ساتھ بالذات ایک خاص تعلق ہے اور بدن کیساتھ جو کہ نسیم کے لئے مسطیہ اور منزل مادہ کے ہے بالعین تعلق ہے۔ اور یہ روح حقیقی گویا عالم قدس کا رزق ہے جس کے ذریعہ نسیم پر ہر اوس شے کا افاضہ ہوتا رہتا ہے جس کا وہ مستحق ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت مجدد جلد سوم کو مکتوب (۳۱) میں لکھتے ہیں ”بدانکہ روح پیش از تعلق بہ بدن در عالم خود بودہ است کہ فوق عالم مثال است و بعد از تعلق بہ بدن اگر تنزل نمودہ است بعالم اجساد و بعد از تنزل جسمی فرد آمدہ است بعالم مثال کا زندہ و نہ پیش از تعلق و نہ بعد از تعلق۔“ اور جلد اول کے مکتوب (۲۸۵) میں لکھتے ہیں کہ:-

”روح را ماورائے عرش اثبات نمودن تیرا در ہم نیندازد کہ روح از توحید است و مسافت دور و دراز در میان تو و روح است چنانچہ نسبت روح را نسبت با جمیع ممکنہ با وجود امکانیت برابر است ماورائے عرش گفتن معنی دیگر دارد تا بآنجا میری توانی دریافت۔ و باید دانست کہ روح جز نسبت بعالم جوین نیست اما حقیقتہً دخل دائرہ جوین است گویا برخ است در میان عالم جوین جب کہ قدس حقیقی پس رنگ ہر دو طرف دارد و ہر دو اعتبار سے در وی صحیح است بخلاف جوین حقیقی کہ چون را اصلاب سے راہ نیست۔“

حقیقت موت اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب تجلۃ اللہ البالغہ بفتح حقیقت

موت کی نسبت تحریر فرماتے ہیں کہ وجدانِ صحیح کے ساتھ ہمارے نزدیک ثابت ہو چکا ہے کہ موت اسی نسمہ کا انفکاک ہے جبکہ بدن میں اوس کی توہید کی استعداد باقی نہیں رہتی۔ نہ کہ روح قدسی کا نسمہ سے منفک ہونا۔ اور جبکہ مہلک مہضون میں نسمہ میں قتل واقع ہو جاتا ہے تو حکمتِ الہی اور قدرِ نسمہ ضرور باقی کرتی ہے کہ جس کے ساتھ روح القدس کا تعلق صحیح ہو سکے۔ اور اس سے نفسِ طہر یعنی روحِ الہی کو کوئی ضرر عارض نہیں ہوتا۔ ہاں اوس کی حالت ایسی ضرور ہو جاتی ہے جیسے ایک نہایت خوشنویس کا تب کو ماتھ کاٹ دیئے جاوین لیکن اوس کے ملکہ کرتا بہت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ یا نہ ہم فیضِ روحِ الہی اوس نسمہ میں ایسی مشترکہ کا افاضہ فرماتی ہے جو بعد دعوٰ عالم مثال بجا سے سمع و بصر و لطف و کلام کفایت کرتی ہے۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے اوس حدیث

میں جو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میت قبر میں رکھنے کے بعد اوپر سے گذرنے والوں کی گفتگو کی آواز سنتی ہے۔

عن انس قال قال رسول الله ان العباد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه اذہ سمیع قریع
نعالم۔ (بخاری)

اور جب میت کو لوگ اپنی گردنوں پر اوٹھاتے ہیں تو اگر صالحہ ہو تو کہتی ہے کہ مجھے آگے رکھو۔ اور اگر صالحہ نہ ہو تو کہتی ہے کہ مائے مجھے کہان لیجا رہے ہو؟۔ انسان کے سوا ہر چیز اوس کی آواز و درناک سنتی ہے۔ کیونکہ اگر انسان اوس کی آواز سنے تو یہ ہوش ہو جاوے۔

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلعم اذا وضعت الجنائز فاحتملها الرجال علی اعناقهم فان كانت صالحة قالت قد دعونی والکائنات غیر صالحة قالت لا ہلہا یا ویلہا این تن هیون لہا یسمیع ص تہا کل شیء الا الانسان والو سمیع الا انسان لصحی۔ (بخاری)

پھر کہی تو یہ نسمہ حسب مناسبت لباسِ نورانی کے لئے مستعد ہو جاتا ہے اور کسی لباسِ ظلمات کے لئے۔ اور اسی سے عالمِ برزخ کے عجائبات ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ اور اگرچہ اس عالمِ برزخ میں ارواح بنی آدم کے احوال بے نہایت طبقاتِ مشتمل ہیں لیکن بادی النظر میں ان کی ایک صنف

بالکل جلی الحال ہے یعنی جن کی قوت بہیمہ اور ملکیت گہرہ وضعیف ہوں لیکن بعض اسباب جب تک کہ سببیت کے باعث ملازمتی کے ساتھ لاحق ہو جائیں۔ یعنی اون کی قوت ملکیت اون کی قوت بہیمہ سے آلودہ نہ ہو گئی ہو اور طہارت اور تقویٰ کی ملازمت کے باعث اون کو قلوب الہیات اہمیلہ و تجلیات ملکیت کے آئینہ بن گئے ہوں۔ پس ایسے صنف کائنات روحانی اور نفوس قدسی بدن ہر الفاظ کے بعد ملائکہ کے ساتھ لاحق ہو کر اونہیں میں سے ہو کر اونہیں کی طرح مہم ہوتے ہیں اور اونہیں کی طرح تباہ عالم میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ فرمایا: **سألت جعفر بن ابی طالب عن عالمنا** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے جعفر بن ابی طالب کو کہہ دیا **فی الجنة مع الملائكة**

ملک دیکھا کہ جنت میں ملائکہ کے ساتھ دوپروں سے طیران کر رہا ہے۔ اور بیضاوی میں آیہ قائمہ برات امر کے تحت میں ہے کہ یہاں اون نفوس فاضلہ: **اور صفات النفوس الفاضلة حال الفارقة فانها تنزع على الابدان غرقاً في نزعاً شديداً كمن غرق في النار** بعد عالم ملکوت کی طرف عروج کر کے خلیقہ الہیہ فی القوس قدسہ عالم ملکوت کی تسبیح و تہنیت **الخطائر للنفوس فتميل لشرها وتبتعد عن الخير** کی طرف بہت کر کے اپنی شرافت اور قوت کو باعث مہربان

عالم میں سے ہو جاتے ہیں۔ اور کہیں یہ نفوس قدسیہ اعلیٰ **وقد لا تعرفون الا اولياءكم يعني اوليائكم** انہم بیرون اولیائکم ویدعون اعدائکم و حضرت قاضی شمس اللہ بانی تہذیب سنیہ میں لکھتے ہیں **ميدون ان الله تعالى يحب الله - مظهری**

کہ اکثر اولیاء اللہ سے بتواتر ثابت ہے کہ اون کی روحیں اون کے اصحاب کو نصرت کا فاضلہ کرتی ہیں اور اون کے دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں اور بیشیئت اللہ طالبین کو اللہ کی طرف رہنمائی کرتی ہیں اور کبسا اوقات بعض نفوس قدسیہ مہربانہ جو ہر فطرت صورت جسمہ کی طرف مشتاق ہوتی ہیں اور اون کی قوت ملکی نہ ہو بلکہ یہ کہ ساتھ ملکہ جسمہ نورانی حاصل کرتی ہے۔ اور بعض اون میں سے طعم

و شراب کی طرف مشتاق ہوتی ہیں جس کی نسبت حق تعالیٰ **ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً بل هم حي عند ربهم يرزقون** انہم اللہ غافل اپنے کلام پاک میں بتا کہ تمام ارشاد فرماتا ہے کہ اے محمد

ہرگز گمان تک نہ کر کہ وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں قتل ہوئے حقیقت وہ مردہ ہیں بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔ اون کو رزق دیا جاتا ہے اور وہ اللہ کے دیئے پر خوش ہیں۔ یعنی اون کے ابدان بیکار ہوئے کہ بعد ہی وہ روحیں حقیقی زندوں کی طرح حظوظ ابدان سے محفوظ ہوتی رہتی ہیں گو ہم ان کے ابدان بظاہر نظر بوسیدہ اور جیس دیکھتے ہیں اور کہیں وہی ابدان اون ارواح کے لئے بمنزلہ آلہ جارحہ ہو جاتے ہیں۔

الانبیاء یصلون فی قبورہم۔ وخرج ابن جریر عن ابی نصر عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سرى لی مررت موتی وھو قائم یصلی فی قبرک۔ زاد المعاد

انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں اور یہ بالکل ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب اسری میں جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر پر گزریا تو اون کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر شہداء اور اجراء ہی کا بعد مرگ نکلنا

فی الدھالۃ للفقیر یصلی بسنۃ النبی الخ فی علی الرضی عنہ اند الحدیث فیہ انما یرفع راس کفہ و صنتہ علی التراب یرحمہ اللہ عریۃ قال نفی عن عینہ و سوال لی یا یا علی لاتنزلت لی بین یدی من لایذ للی فقلت یا ستدی اخیۃ بعد الموت فقال لی بل انا حی و کل محب اللہ حی لا یضرک بما حی غدا۔ شیخ صدوق رحمۃ اللہ علیہ

تواتر ثابت ہے چنانچہ شہیدی میں ابوعلی رضی اللہ عنہ کا چشمہ بیدار و آفتہ منقول ہے کہ جب اونہوں کو ایک فقیر مسکین کو گھبراہٹا اور اس کا بیکہن کہو گزنگا سرٹی پر رہا تاکہ اللہ تعالیٰ لو کی حاجت دلت پر رحم فرماوی تو اوس فقیر مسافر نے نہایت ہوشیاری سے دو لہجہ کہو گزنگا لہجی سے کہا کہ اللہ نے تو مجھے عزت دی ہے اور تو مجھ کو دلت دیتا ہے تو علی نے نہایت سذرت کیسا تھو اوس فقیر سے سوال کیا

کہ اسے میری سرتاج کیا مرنیکے بعد ہی جینا ہوتا ہے؟ اسے جواب دیا کہ مان مٹیک میں ہی زندہ ہوں اور

الان لولیا واللہ لا یوتون انما خلقتم للذین انما یفعلون من دالوی حار۔

اسی طرح کل مجتہد ابی زندہ ہیں۔ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے اوس میں جو فرمایا کہ اللہ کے اولیاء نہیں مرتے اور ارشاد ہو کہ

تم ہمیشہ کی زندگی کیلئے پیدا کئے گئے ہو اور تم فقط ایک دوسرے کو دیکھو نقل مکانی کرتے ہو سوچ رہے

دل زنج ہرگز نہ گرد دہلاک	تن زندہ دل گر بمیرد چاہک
--------------------------	--------------------------

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا توڑنا ایک سے اذان کی آواز آتی ہے اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات بتواتر ثابت ہے۔ بلکہ سعید بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ ایام حرہ میں سعید بن سبیب تین دن تک اوقات نماز کی پہچان اوس آواز سے کرتے رہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنتے تھے۔

ابن حبیب رحمہ اللہ ازہرگ کلام کیا عثمان مذکور است کہ شہید سے از شہداء ایما حب مہر دن تکم کرد و گفت محمد رسول اللہ

البکر الصدیق - عمر الشہید - عثمان ذوالنورین " تفسیر خازن میں بعض کا قول ہے کہ شہید کے بدن کو شئی نہیں کھاتی اور نہ بوسیدہ ہوتا ہے۔ چنانچہ جب حضرت معاویہ نے شہداء کی قبروں میں سے پانی نکالنا چاہا تو منادی کرادی کہ اولیا را اپنے متقبولوں کو نکال کر دوسری جگہ دفن کریں۔ جاہل فرماتے ہیں کہ ہم نے جا کر اودن کو قبروں سے نکالا اور بدن اودن کے پاک و صاف تھے۔ ایک کی انگلی پر تیشہ لگنے سے خون بہنے لگا۔

قبول ان الشہید لا یبطل فی قبرہ ولا ینکمل الارض کثیرہ مروی انہ لما اراد معاً ان یجری الماء علی قبور الشہداء امر ان ینادی من کان لہ قتل فلیخرجہ لیجملہ

من هذا الموضع قال جاہل فخرجنا الیہم فاجتہنا و طاب الاب ان فاصلاً المسجاة اصبح و حل منہم فانتجت دما - (خازن)

حکایا فی فی کفایۃ المتقصد عن الشیخ عمر بن الفاضل انہ حفرت جدارۃ جمل علیہ قال فلما صلینا علیہ ما اذا بحجود امتداد بطور تضرع فجاوہ کبریم ہم فاقبلعہ ثم طأ قال فتعجب من ذلک فقال لی جمل قد نزل من العوارض و حضر الصلوۃ و تعجب

اور وہی سید ہر میں اپنے ابدان عنصری کے ساتھ آسمانوں کی طرف اوشہائی جاتی ہیں چنانچہ شرح صدور میں شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ امام یافعی کی کفایت المتقصدین سے بروایت یافعی شیخ عمر بن فاضل کا چشمہ واقعہ نقل کرتے ہیں کہ شیخ عمر ایک ولی اللہ کے جنازہ پر جا پہنچے چنانچہ شیخ عمر کہتا ہے کہ جب ہم نماز جنازہ ادا کر چکے

ارواح کا ابدان کے تھے آسمان پر اوشہایا جاتا

چنانچہ شرح صدور میں شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ امام یافعی کی کفایت المتقصدین سے بروایت یافعی شیخ عمر بن فاضل کا چشمہ واقعہ نقل کرتے ہیں کہ شیخ عمر ایک ولی اللہ کے جنازہ پر جا پہنچے چنانچہ شیخ عمر کہتا ہے کہ جب ہم نماز جنازہ ادا کر چکے

کو کیا دیکھتے ہیں کہ اس قدر سبز جالور آسمان سے اترے ہیں کہ
 اول سے آسمان چھپ گیا۔ پس اول میں سے ایک بڑا جانور
 الگ نیچے اترنا اور اترنا اوس ولی اللہ کو اس طرح نکل لیا جیسے کہ
 جانور ایک دانہ کو نکل لیتا ہے۔ اور آسمان کی طرف اڑ گیا۔
 شیخ عمر کہتا ہے کہ میں اس واقعہ سے متعجب ہوا لیکن اتنے
 میں ایک شخص میرے سامنے آگیا جو وہ بھی آسمان سے
 اتر رہا تھا اور نماز میں شریک ہوا تھا اور اوسنے کہا کہ اے عمر!
 اس واقعہ سے تعجب مت کر کیونکہ وہ شہید جنگی روحیں جنت میں
 سبز جانوروں کو چھل میں رہتی ہیں وہ تلوار کے شہید ہیں
 لیکن محبت آہی کے شہیدوں کے جسم روح کا حکم رکھتے ہیں۔
 ایک ولی اللہ کا چہرہ
 آسمان پر اڑ رہا تھا
 ہے وہ قصہ جسکو ابن ابی الدنیا ذکر موتی
 میں زید بن احم سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک
 شخص عابد و زاہد پہاڑوں کے غاروں میں عبادت
 خداوند کیا کرتا تھا اور دنیا کے لوگوں سے کنارہ کش۔ اُس کے زمانہ کو لوگ قحط کے دنوں میں
 اوس سے دعا منگوایا کرتے تھے اور اوس کی دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ اودن پر بار رحمت برپا
 کرنا تھا۔ اتفاقاً وہ فوت ہو گیا۔ لوگ اوس کو غسل کی تیاری کرنے لگے کہ ناگہان ایک تخت
 آسمان کی بلندی سے اترتا ہوا نظر آیا۔ یہاں تک کہ اوس ولی کے نزدیک آپہنچا اور ایک
 شخص نے کپڑے ہو کر اوس تخت کو پکڑ لیا اور اوس ولی کو اوس تخت پر رکھا اور وہ تخت آسمان
 کی طرف اٹھ گیا اور لوگ دیکھتے رہے کہ وہ ہوا میں اڑا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اودن سے
 پوشیدہ ہو گیا۔

فان ادراج الشهداء في حواصل طين،
 خضر ترعى في الجنة اولئك شهداء
 السيوف ولما انشأ الله الجنة فاجتمع
 ارفاح -

قلت وبنيته هذا اما اخرجه ابن ابي
 الدنيا في ذكر الموت عن زید بن احم
 قال كان في بني اسرائيل رجل قد اغترل
 الناس في كهف جبل وكان اجل زمانه اذا
 تحقوا استغاثوا به فدعى الله فتقام
 فمات فاخذوا في جهاد فبينما هم كذلك
 اذا هم لبرير يرفرف في عنان السماء حتى
 انتهى اليه فتقام رجل فاخذوا فوضعوا على
 السرير فاطع السرير وانا ناس من بني
 في الموضع حتى غاب عنهم - (شيخ صدق)

عمر بن فہیرہ کا
سمان پر ٹھہرایا جانا

شیخ سیوطی لکھتے ہیں کہ اس کا
مؤید وہ واقعہ ہے جسکو بہیقی اور
ابونعیم نے دلائل النبوة میں بروایت عروہ نقل
کیا ہے کہ عامر بن فہیرہ غلام ابی بکر رضی اللہ عنہ کے
دن شہید ہوا اور عمر بن اسیمہ الضمری نے
بچشم خود دیکھا کہ وہ اسی وقت آسمانوں
کی طرف اٹھایا گیا۔ چنانچہ یہی عجیب و غریب
واقعہ ضحاک بن سفیان کلابی کے اسلام
کا باعث ہوا اور اوسنے عامر بن فہیرہ کے
قتل اور رفع کا چشم دید واقعہ اور اوس پر اپنا
اسلام لانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریف
کہا۔ اسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیا
فرمایا کہ ملائکہ نے عامر بن فہیرہ کو جسم چھپا لیا
اور اوسکو علیہ بن پر جا اڑا۔ اور یہی قصہ
ابن سعد اور حاکم نے کبیر بن بکر بن عروہ حضرت
عائشہ سے یہی روایت کیا کہ عامر بن فہیرہ

دلیتہ ایضاً ماخرجه البیهقی وابونعیم کلاہما فی دلائل
النبوة عن عروہ ان عامر بن فہیرہ قتل یومہ یہی معنی
قال ای عمر بن اسیمہ الضمری) فنہب بالرجل علی
فی السماء حتی د الله ما اراه فاتی الفحاح بن سفیان
انکلابی وقال دعانی فی الاسلام ما راہی من متعل
عامر بن فہیرہ من دفعہ الی السماء فکلت الفحاح ان
رسول الله صلعم باسلامہ ما دای من قتل عامر بن فہیرہ
نقال رسول الله صلعم فان الملائکۃ وارت حیث کون
انزل علیہن واخرجه البیهقی من وجہ اخر تلفظ فقال
عامر بن الطقیل لقد رائتہ بعد ما قتل منفع الی السماء
حتى انی لا نظری الی السماء بینہ و بین الارض ثم قال البیهقی
والحدیث اخرجه البخاری فی الصحیح فقال فی اخر ثم وضع
قال فیحی مائلہ ثم وضع ثم فقد بعد ذلک فقد روایا
فی سفاری سوی بن عقبہ فی حدیث الفضة فقال عروہ
بن الزبیر لم یوجد جسد عامر یرون الملائکۃ وارتہ
انتہی باختصارہ

آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ملائکہ نے اوس کا جسم چھپا لیا۔ اور عامر بن طقیل یہی اپنا چشم دید
بیان کرتا ہے کہ اوسنے عامر بن فہیرہ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا دیکھا۔ اور اسے طرح خبیث
بن عدی کی نسبت احمد اور ابونعیم اور بہیقی نے بروایت عمر بن اسیمہ الضمری تخریج کی۔

شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ ابونعیم کے نزدیک خبیث بن عدی کا آسمانوں کی طرف مرفوع ہونا
نقصی ہے۔ چنانچہ ابونعیم نے جواب و سوال کی صورت میں کہا کہ اگر یہ کہا جاوے کہ علی علیہ السلام

عیسیٰ بنی اللہ کی آسمان پر
جانسیہ کوئی جانتا نہیں

آسمان کی طرف اڑھائے گئے ہیں تو ہم کہیں گے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اُست میں سے بجائے نبی کے ایک قوم آسمانوں کی عزت و ہتھالی گئی اور یہ امر عیسےٰ علیہ السلام کے رفع سے ہی عجیب تر ہے۔ اور اسکے بعد عمار بن فہیرہ انجیب بن عدی اور علماء بن حضرمی کا قصہ بھی بیان کیا جس کی رفع دکا ذکر شیخ سیوطی نے باب احوال النبیین فی توہم میں کیا۔

اسکے بعد شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ ایک مشہور حدیث سے جسکو نسائی اور بیہقی اور طبرانی وغیرہم نے بروایت جابر رضی اللہ عنہ تخریج کیا ہے۔ ان واقعات رفع کے غیر محال و ممکن الوقوع ہونے پر استدلال کر کے کہا کہ غزوہ اُحد میں جبکہ حضرت طلحہؓ نے انگلیوں کے زخم کے دوسے کلمہ حس (جو محارہ عرب میں شدت درد کے وقت زبان سے نکلتا ہے) کہا لو اس وقت آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے

طہر تو حضرت کا
فرما کہ ملاک تجھے
آسمان پر بھیجے

وجہما یقول قصۃ الرفع الی السماء ما اخرجہ النسابی وابیہقی
طہرانی وغیرہم من حدیث جابر ان طلحۃ اصیبت اناملہ یوم
الحند فقال حس فقال رسول اللہ صلعم لو قلت بسم اللہ لرفعناک
الملاکۃ والناس یظہرون الیک حتی تلج بکفی جوا السماء فی شیء صدقہ

کر کے فرمایا کہ اے طلحہ اگر تجھے کلمہ حس کے بسم اللہ کہتا تو ملاک بالضرورت تجھے

اڑھالیا کرتے اور لوگ تیری طرف دیکھتے رہ جاتے یہاں تک کہ تو وسط آسمان میں جا پہنچتا۔

مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے بقولے ”کس نباشد دوسرا موش باشد کہ خدا“ میعاد الہی کے وقفہ دراز کو اپنے دعوے یحییت کو لئے مہلت جان کر عیسےٰ

قادیانی کا عیسائی بنی اللہ
کے آسمان پر اڑھائے جانے
پر بخرا آمیز کلام

نبی اللہ کو اودن موٹے لایرجون میں داخل کر دیا جو اپنے اعمال کے محاسبہ میں دُنیا کی ہوا سوس ہمیشہ کے لئے محروم کئے گئے۔ بلکہ کسی فرد بشر کا اس جسم عنقریب کیسا ہتھ سمانوں پر چلنا ہی محال کہہ دیا اور کہیں ضحکہ انگیز الفاظ میں کہا کہ اگر حضرت مسیح مرے نہیں اور اسی دُنوی زندگی کیساتھ کسی آسمان پر بیٹھے ہیں تو کیا نام لوازم جسم خاکی کے لوہن میں خصوصیت کیساتھ موجود ہیں جو دوسروں میں نہیں پائے جاتے؟ کیا وہ کہیں سونے او کہیں جاگتے ہیں؟ او کہیں اُٹھتے

اور کبھی بیٹھتے ہیں اور کبھی دنیوی شراب و طعام کو کھاتے ہیں۔ اور کیا وہ اوقات ضرور یہ ہیں
پاخانہ پیرتے اور پیشاب ہی کرتے ہیں؟ اور کیا وہ ضرورتوں کے وقت ناخون کو کٹاتے اور
بالوں کو منڈاتے یا قصہ شکر کرتے ہیں؟ کیا اُن کے لیٹنے کے لئے کوئی چارپائی اور کوئی بستر
بھی ہے؟ کیا وہ ہوا کے ساتھ دم لیتے اور ہوا کے ذریعہ سے سونگھتے اور ہوا ہی کے ذریعہ سے
سُنتے اور روشنی کے ذریعہ سے دیکھتے ہیں؟ اور کیا وہ زمانہ کے اثر سے اب بڑھے ہوئے ہیں؟
اور کبھی تسخّر آئینہ الفاظ میں کہا لگا کر ہم فرض محال کے طور قبول کر لیں کہ حضرت مسیح اپنے جسم خاکی
سمیت آسمان پر پہنچ گئے ہیں تو اس صورت میں اول تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ اپنی عمر کا دورہ پورا کر کر
آسمان پر ہی فوت ہو گئے ہوں اور کو اکب کی آبادی جو آجکل تسلیم کی جاتی ہے اسی کے کسی
قبرستان میں دفن کئے گئے ہوں اور اگر یہ فرض کے طور پر اتنا تک زندہ رہنا اور ان کا تسلیم کر لیں تو
کچھ شک نہیں کہ اتنی مدت کے گزرنے پر پر فریوت ہو گئے ہوں مگر اس کام کے ہرگز نالائق ہیں
ہوں گے کہ کوئی خدمت دینی ادا کر سکیں۔ پہر ایسی حالت میں اول کا دنیا میں تشریف لانا بجز
ناحق کی تکلیف کو اور کچھ فائدہ بخش معلوم نہیں ہوتا۔“ ازالہ ص ۷۷-۷۸

<p>اذن الحارثون یا عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ان نبزل علینا مائدۃ من السماء قال القائل ان کنتم منین - قالوا فید ان ناکل منها لظلمین تکوننا و تعلم ان قد صدقتنا و کنون علیہا من الشاهدین - قال عیسیٰ بن مریم اللهم ربنا انزل علینا مائدۃ من السماء تکون لنا عید الاولین والآخرین اذینتک ولس زقنا وانت خیر الرازقین قال الله انی منتزعا علیکم فمن صغیرا منکم فانی اعدت به عذابا لا اعدت به احداً من العالین</p>	<p>مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے خوارین عیسیٰ علیہ السلام کی طرح ہی اپنا ایمان ثابت نہ کیا۔ جنہوں نے بغضِ اطمینان قلب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ کیا تیرا رب قدرت رکھتا ہے کہ ہم پر آسمان سے مائدہ لُغنی خوار (نعمت) اتارے۔ تو عیسیٰ نے کہا کہ اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو اور میری نبوت کی صحبت سر مُشاثر ہو تو اللہ سے ڈرو اور ایسے سوال مت کرو۔ اوتخون نے عرض کی کہ ہم اوس خوان سے کہا نیکی</p>
--	---

خوابش رکھتے ہیں۔ اور نیز خواہش رکھتے ہیں کہ ہمارے
 قلوب کو اوس کے کمالِ قدرت پر اطمینان ہو۔ اور
 تیری سچائی کو ہم یقیناً جان لیں اور ہم ہی اوس پر
 گواہی دیں۔ عیسے ابن مریم نے اوس وقت اللہ سے
 دعا کی کہ اے رب ہم پر آسمانوں سے خوارِ نعمت آثار
 جو ہمارے لئے اور ہمارے انگون اوپر چیلون کے
 لئے عید ہو جاوے اور وہ تیری ایک نشانی تیری
 قدرت کا ملکہ اور میری محنتِ نبوت پر محبت ہو۔ اللہ نے
 اوس کے اوتار نیکی بشارت دیکر کہا کہ جو اسکے بعد کفر
 کرے گا اوس کو ایسا عذابِ دون کا جو دوسرے اہل
 عالم میں سے کسی کو نہ دوں گا۔ حضرت ابن عباس
 فرماتے ہیں کہ فرشتے آسمانوں سے ایسا خوان اوتار
 کر لائے جس پر سات روٹیاں اور سات چھلیاں تھیں
 اور وہ پیٹ بھر کھائیں شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ مائدہ
 میں گوشت اور روٹی کا اوتارِ حدیث (عماد بن یاسر
 ترمذی) سے ثابت ہے اور خیانت اور ذخیرہ کر کے
 رکھنے کے باعث مائدہ کا اوتارِ ناقص ہو گیا اور اس
 بندہ اور شریک کی صورت پر منسج ہو گئے۔ شمعون نے
 حضرت روح اللہ سے دریافت کیا کہ یہ طعام دنیا کا ہے
 یا آخرت کا؟ حضرت روح اللہ نے ارشاد فرمایا کہ یہ
 طعام نہ دنیا کا ہے نہ آخرت کا بلکہ وہ ایک نعمتِ الٰہی ہے

فَنَزَلَتْ الْمَلٰٓئِكَةُ بِهَا مِنَ السَّمَاءِ عَلَيْهِا سَبْعَةُ اَنْفُثَةٍ
 وَ سَبْعَةُ اَحْوَاتٍ فَكُلُوْا مِنْهَا حَتّٰی تَشْبَعُوْا - قَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ وَ نُوْحٌ حَدِيْثُ (عَمَّارِ بْنِ يٰسَرَ) قَالَ قَالَ
 رَسُوْلُ اللّٰهِ (ص) اَنْزَلَتْ الْمَلٰٓئِكَةُ مِنَ السَّمَاءِ خُبْزًا وَ لَحْمًا
 فَامْرَاؤُنَ لَا يَخِيْلُوْنَ وَ اَزْوَاجُهُنَّ وَ الْعِبَادُ فَخَالُوا
 وَ اَدْعَوْا اَنْفُسَهُمْ اَفْرَدَةً وَ خَنَازِيْرَ رَجُلَيْنِ يَكْنِيْ
 وَ رَدِيْ اَنْهٰ اَنْزَلَتْ سَفَرَةٌ جَمْعٌ مِنْ غَمَامِيْنِ وَ
 هُمْ يَنْظُرُوْنَ اِلَيْهَا حَتّٰی سَقَطَتْ فِيْ اَيْدِيْهِمْ فَبَكَى
 عِيسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ اَللّٰمُ اجْعَلْنِيْ مِنَ النَّاسِ
 اَللّٰمُ اجْعَلْهَا رَحْمَةً لَا تَجْعَلْهَا مِثْلَةً وَ عَقُوْبَةً ثُمَّ
 قَامَ وَ لَوْضَاوُ صَلٰى وَ بَكَى ثُمَّ كَشَفَ الْمَنَدِلَ فَقَالَ
 بِسْمِ اللّٰهِ خِيْرٌ لِّرَازِقِيْنَ فَاِذَا سَمَكَةٌ مَشْوِيَةٌ بِلَا
 فُلُوْسٍ وَ شَوْكٌ لِّبَيْتِلِ وَ سَمَاءٌ وَ عِنْدَ رَاسِهَا مِلْحٌ وَ
 عِنْدَ ذَنْبِهَا حُلٌّ وَ حُلٌّ لِّهَامٍ اَلْوَانُ الْبَقُوْلُ مَا
 خَلَا اَكْلًا وَ اِذَا حَمَمَتْهُ اَرْغَفَةٌ عَلٰى وَاحِدٍ مِنْهَا
 زَيْتُوْنٌ عَلٰى الثَّانِي عَمَلٌ عَلٰى الثَّالِثِ سَمْنٌ وَ اَلْبَلْخُ
 جَبْنٌ عَلٰى الْخَامِسِ قَدِيْلٌ فَقَالَ شَمْعُوْنُ يَا رُوْحَ اللّٰهِ
 اَمِنْ طَعَامِ الدُّنْيَا اَمْ مِنْ طَعَامِ الْاٰخِرَةِ قَالَ لَيْسَ
 مِنْهُمَا وَ لَكِنَّهُ شَيْءٌ اَخْلَا خْتَرَعَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى لِيَقْدَرُوْا
 كُلُّوْا مَا سَأَلْتُمْ وَ اَلْحَمْدُ لِمَدَدِ اللّٰهِ وَ يَزِدُّكُمْ
 فَضْلَهُ فَقَالُوْا يَا رُوْحَ اللّٰهِ لَوْ رَأَيْنَا مِنْ هَذِهِ اِلَّا

جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے پیدا فرمایا۔ پس وہ خدا جسے قوم موسیٰ پر آسمانوں سے من و سلویٰ اُتار اور جو اربعین علیہ السلام سے

مائدہ - اور وہ خدا جس کے گھر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے طعام و شراب کو مستغنی رہتے - اگر وہ اپنے روح اللہ کو اپنے قرب میں رکھ کر دنیا کی حاجات سے اور اس عالم کی تطورات اور ہمارے اجسام کے لوازمات کو مستغنی کر دے تو کوئی محل استعجاب نہیں مدبر الہی صلاح فیہ میں ہوا احوال نفس کی ایک حالت ہو جو غیبت کہلاتی ہے جو شہوات نفسانی اور حاجات انسانی سے بے پروا کر دیتی ہے۔ اس وقت دل دو ماغ اللہ کے نور سے بہرہ جاتا ہے اور سب حاجات کو قائم مقام ہو جاتا ہے اور صورت ملکیت خواہں بہیمیت کو منعدم کر دیتی ہے بلکہ اسی کے تالیف ہو جاتی ہے۔ اسی طرح جس طرح کہ پانی حرارت کے پہنچنے سے صورت ہوا بن کر پانی کی طرف صعود کرتا ہے پس ایسی حالت میں انسان کامل بلا اکل و مشرب اور بلا ہوک و پیاس اور بلا خواہ

انسان کامل بلا اکل و مشرب نہ رہتا ہو
غفلت ملائکہ کی طرح تبیحات ربانی کے ساتھ اسی طرح زندگی بسر کرتا ہے جیسے کہ کل شجرہ کے قبل حضرت آدم اپنی زندگی ملائکہ کی طرح تبیحات اور تہذیب میں بسر کرتے تھے اور جیسے کہ ملائکہ کا کسوت انسانی کے اڑھتے سے انسانی حوارج کے ساتھ مستلبس ہونا قرآن و سنت و ثبات ہے ہی طرح انسان کامل کا جن کا قول ہے کہ اودا انا اجنا اجدانا اودا انا بصورت ملائکہ مستلبس ہو کر ملائکہ کی طرح زندگی بسر کرنا سنت صحیحہ سے ثابت ہے مشکوٰۃ باب علامات الساعت فصل دوم میں سما بنت یزید سے اور کتاب الیومیت والحواجر میں امام عبد الوہاب شمرانی حدیث مرفوعہ ذکر کرتے ہیں کہ فرمایا آنحضرت نے کہ مجال کے نکلنے سے پہلے تین سال ایسے آئیں گے کہ جن کے اخیر میں آسمان ہی بالکل بارش اور زمین سے نباتات کا مساک ہو جائیگا۔ اسما بنت زید نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم آگاہ ہوتے ہیں اور روٹی نیا ہونے کے قبل ہی بہوک شروع ہو جاتی ہے پھر اس وقت مہین کیا کریں گے؟ آنحضرت

نے فرمایا: یٰحییٰ بن ماری اهل السما من التسبیح و التقویٰ یعنی اون کو یہی تسبیح اور تقدیس ملا کہ کسی طرح بجائے حمام کفایت کریگی۔ چنانچہ شیخ الوطایہ کا چشم دید واقعہ ہے کہ انہوں نے ابہرین ایک شخص خلیفۃ الخراط نامی کو دکھایا جسے تین برس تک کچہ نہ کھایا اور شب و روز بغیر کسی صفت کے اللہ کی عبادت کرتا تھا پس کچہ بید نہین کہ حضرت عیسیٰ کی قوت تسبیح اور تہلیل ہو۔ استہ۔ پس کوئی معنی نہین کہ حضرت روح اللہ قرب الہی میں کروبیوں کی طرح بلا حاجات انسانی عمر نہ بسر کریں اور اس عالم کے اخر سے محفوظ رہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہین کہ حضرت روح اللہ کی نفس حضرت ہی روحانی ہوئی اور بلا سبب حضرت مریم کے بطن سے فقط حضرت جبریل کی نفخ سے پیدا ہو گئے۔ پس جس ولد کا دا ند جبریل ہو اور جس کو جسم کا کمون نفخ جبریل کی مائیت سے ہو اس کو آسمانوں پر جانے میں کیا محال ہوا۔ اور اس میں شک کر سکی کیا محال؟ اور اس کو سر لایہ ہونے میں کیا شبہہ۔ مگر انہوں نے کہا ہمارے کجبت قادیانی نے تقلید سید احمد مختاری نے قرآن مجیدی کو چھوڑ کر اہل نصاریٰ کے ساتھ متشاک کر کے حضرت روح اللہ کا باپ یوسف تجارت قرار دیا۔ اور ازالۃ الاولیاء کا کام میں لکھ دیا کہ حضرت یحییٰ بن مریم اپنے باپ یوسف کیساتھ بائیس برس کی مدت تک تجارتی کام ہی کرتے رہے ہیں۔ حالانکہ قرآن کریم اس کی تکذیب کرتا ہے۔

سورہ آل عمران میں ہے کہ جب فرشتوں نے کہا اے مریم! اللہ تعالیٰ تجھے اپنے ایک حکم کی بشارت دیتا ہے جس کا نام یحییٰ عیسیٰ بن مریم ہے جو دنیا اور آخرت میں بڑے مرتبہ والا اور المہم و کھلا من الصالحین۔ قالت ربیٰ مقربین میں سے ہے۔ اور جو مان کی گو د میں اور حالت کہرت میں لوگوں سے باتیں کر لگا اور ہو گا وہ نیکو کاروں میں سے۔ یہ سکر مریم نے کہا اے رب کہان سے میری لڑکا ہو گا حالانکہ

اللہ یخلق ما شاء اذا قضی امرنا ما نقول (جنہوم)

کسی بشر نے مجھے ہاتھ نہین لگایا۔ رب تعالیٰ نے کہا اے ہی طرح رب پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے جب حکم کرتا ہے ایک کام کو یہی کہتا ہے اے کو موجود ہو جا تو زہ ہو جاتا ہے۔

۱۰۰۰

ان تمام بیانات سے ناظرین پر واضح ہوگا کہ انسان کامل بقدرت خداوندی جب کا قانون قدرت ہمارا عقولِ اقصیٰ سے بالکل باہر ہے بلکہ قبولِ تجلیاتِ عالمِ زندہ رہ سکتے ہیں جیسے بقولِ قادیانی صاحبِ حضرتِ عزیز یا اور کوئی نبی تنہا بریں تنگ بیٹھیں رہے اور نہ اون کے جسم میں کوئی تغیر آیا اور نہ اون کے

حضرت محمد کا تئیں
مکہ پر کیا لکھنا
مکہ پر کیا لکھنا

طعام و شراب میں کوئی تغیر آیا۔ ازالہ ص ۹۴ اور
اور کائنات میں علیٰ قریۃ وحیِ خالوۃ علیٰ علیٰ علیٰ
اقرار کیا کہ حقیقت وہ مرے نہ تھے۔ اسی طرح احبابِ کھفت کا قصہ
ہے جو سینکڑوں برس تک سو تو رہے اور بلاخورد و نوش زندہ رہے
اور میں جن کی نسبت خدا فرودگو اسی دینا ہے کہ اسے محمد! کیا تجھے
معلوم ہے کہ احبابِ کھفت درجہ ہماری قدر تون اور نشانیوں میں
الی طعامک و شرابک لم یبتغہ - (جز سوم)

احبابِ کھفت کا کئی برسوں
مکہ پر کیا لکھنا
مکہ پر کیا لکھنا
سے ایک عجیب نشانی ہیں؟۔ جیسے جو ان
غار کی طرف گئے بولے اے رب ہمارے
دے ہکو اپنی پاس جو رحمت اور آمادہ کر ہمارے کام میں لاہ یا بی
پھر ملادیا ہمنے اون کو اوس غار میں ساکنا محدود۔ پھر
اون کو اوٹھایا ہمنے اوس نیند سے تاکہ معلوم کریں کہ اون کے
دو فریقوں میں کوئی یاد رکھی ہے وہ مدت جس میں کہ غار میں رہے

اسی کھفت کا قصہ
اس کے بھتیجیِ تعالیٰ اور کا تفصیلی قصہ اپنے
کلام پاک میں یوں بیان فرماتا ہے کہ اے محمد! ہم اون کی سچی خبر
تجھ کو سناتے ہیں کہ وہ کئی چوہاں ہیں جو اپنے رب پر ایمان لائے
اور ہمنے اون کو زیادہ ہدایت بخشی اور اون کے دلوں کو محکم
کر دیا جبکہ وہ کہہ رہے ہو کہ کہنے لگے کہ رب ہمارا وہی ہے جو
زمینوں اور آسمانوں کا رب ہے۔ ہم اوس کے سوا کسی کو معبود نہ
کہیں گے۔ کیونکہ ہمارا ابا کہتا دورِ عقل ہوگا۔ ہماری اس

عن نقص علیک نباہم بالحق انہم فقیہ
امنوا بہم و ذناہم حدی و ربطنا علیٰ علیہم
اذ قالوا لعلنا ربنا رب السموات والارض
لن ندعو من دونه لعلنا قلنا اذا شغلنا
هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه الٰہة لولا
یا قون علیہم لسلطان ین۔ فمن اظلم من
افتری علی اللہ کن یا۔ واذا عنہم لہم و یا

قوم نے اوس رب کے سوا دوسرے معبود بنالئے ہیں کیوں
 نہیں اون کی خدائی پہ کوئی دلیل واضح پیش کرتے؟
 پھر پوئے اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اللہ پر جہوت یا بزرگ
 اے یارو! جب تم نے اون کو اور اون کے معبودوں سے
 بجز خدا کے لگا نہ کے کنارہ کشی کر لی تو اوس غار میں آرام لو
 رب تمہارا تم پر اپنی رحمت پھیلا دیگا اور تمہارے لئے تمہارا
 کام میں منفعت ہوتا کر دیگا۔ اور اگر تو دیکھنے کو دیکھ لیکر کہ جب
 آفتاب نکلتا ہے تو اون کے غار سے سیدھی جانب جہر کا
 رہنا ہے اور جب غروب ہوتا ہے تو وہو پ اوں کو بائیں طرف
 سے کتر جاتی ہے اور وہ اوس غار کی کھلی جگہ میں ہیں۔ یہہ
 اللہ کی ان نبیوں میں سے ہے جسکو اللہ کو یاد دے دی
 دیکھتا ہے اور جسکو دیکھنے کی توفیق نہیں دیتا اوس کو کوئی
 رفیق نہیں دکھا سکتا۔ اچھا! تو جانے وہ جاگتے ہر حال لاکھ
 وہ سوتے ہیں اور ہم ہی اون کو ادب اور بائیں کروٹ دلاتے
 ہیں اور گناہ اون کا دونوں ہاتھ بندھو لے دروازہ پر ہے اور
 اگر تو اون کو جہانک کو دیکھے تو اون سے پیٹھ دیکر بھاگے اور
 اون کی دہشت تجھ میں بھر جاوے۔ اسی حالت میں تھے
 کہ ہم نے اون کو جگا دیا تا آپس میں پوچھنے لگے۔ ایک بولا کہ تم
 کتنی دیر شیرے؟ بولے ہم اکیدن یا اوس کو کم شیرے ہیں۔
 پھر پوئے تمہارا رب بہتر جانتا ہے کہ کتنی دیر تم اس غار میں
 رہے ہو۔ اب بچو اپنے میں ہر ایک کو یہ رہ پیہ دیکر شہر کو

یعبدون الا الله فاعلموا الى السموات
 لکم ربکم من رحمۃ ربکم لکم من امرکم مرفقا
 وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن مکانهم
 ذات الیمین و اذا غربت تقرضهم ذات الشمال
 وہم فی فجوة منه ذلک من آیات اللہ -
 من یہی اللہ فی المہمتن من یفضل علی غیر
 لہ ولیا مرشد - و تحبہم الیافا وہم راقو
 ولعلہم ذات الیمین وذات الشمال کلیم
 یسطو ذراعہما یأوی صیدہا ولعلہم کلیم
 منہم فراد و ملئت منہم رعبا - و کن لک بشتا
 لیست اولا بنیم قال قال منہم لبتہم قالو البشتا
 یوما اول بعض یوم - قالوا ربکم اعلم بما لبتہم
 قال بعض احدکم یومکم ہذا و لیتلطف ولا
 یشرعن بکم احد - انہم ان یطہروا علیکم
 یحبکم و یبیدو کم فی ملتہم و لن یلقوا اذا
 ابد - و کن لک اعشرنا علیہم لعلہم لبتات
 وعد اللہ حیوان الساعۃ لا رب فیہا
 یتنازعون بنیم امرہم فقالوا بنو علیہم یلانا
 لبتہم اعلم ہم قال الذین غلبوا علی امرہم
 لن یخدن علیہم مسجد -
 و لبتنا فی کفرہم ثلاثہ سائتہ سینی فی لعدا

حرم الی اللہ منہ فلیستہا لک طوا فاما انہم راقو

تسعا۔ قل الله اعلم بما لبثت له غيب السموات
والارض - (سورۃ کہف)

اخرج البزار والطبرانی باسناد صحیح حسن عن
النعمان بن بشیر انه سمع النبی ایدکر الرقیم
قال اطلق ثلاثه نکاحا فی کہف فرجع لعل
علی باب الکف فارصد علیہم - الحدیث
(فتح الباری بر حاشیہ بخاری ص ۳۵۴)

تاکہ جو سائستہ رکھنا ہوا اس شہر سے دیکھ کر تمہارے لڑکے اور
اور ضرور ہت کہ نرمی سے جاوے اور کیونکہ تمہاری خبر نہ تھا وہی
کیونکہ اگر شہر کے لوگ تمہاری خبر پا گئے تو نکلے یا تو پتھروں سے
ماریں گے اور یا نکلے اپنی ملت پر سپر لین گے اور اس وقت
تمہارے لئے ہمیشہ کیسے فلاح ت اور پہلائی باقی ہر گئی اور
اوی حالت نیند میں ہتے کہ ہننے اون کی خبر کہول دی تاکہ انہ
کہ وعدہ اللہ کا ہٹیکہ ہے اور قیامت کے آئین کوئی شک نہیں

جبکہ وہ آپس میں اون کی بابت جہاں جہاں ہتے تے بعض نے کہا کہ ان پر عمارت بناؤ (اون کی حالت اونکا
رب ہی خوب جانتا ہے) اور بعض جو زبردست ہو گئے بولے ہم اون پر سی بنائیں گے - انتہی -
اور اسی طرح سنت صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ امام مہدی اور عیسیٰ مکرر حج کعبتہ اللہ کریں گے اور
اصحاب کہف اون کے ساتھ ہوں گے - اور ابن عباس جو فرماتا ہتے ہوا کہ اصحاب کہف اعلان ہی
ہوں گے اور ابن عیینہ اور قسطلی نے سنت صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ اصحاب کہف ایسی مرے نہیں اور
قیامت تک جیتے ہین گے جیسے کہ ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہین - اور یہی معنی سورہ کہف کی ان آیات
سے واضح ہین -

مگر قادیانی صاحب نے اون آیات کی تاویل کرنے میں بہت کوشش کی جن میں اموات
کازندہ ہو جانا کہل کہل ثابت ہے اور جن کو خدا نے چلایا اون کو مارنے میں سہی کی اثر
غرض کے لئے کہ بسا اودہ قول ہٹیک ہو جائے چو کہ گیا ہے کہ عیسیٰ تین ساعت یا تین دن تک مری رہی
بہر ذندہ ہو کر آسمان کو گئے - گو کہ وہ قول سے کوئی بحث نہیں لیکن اس سہی میں ہم قادیانی صاحب
کی تائید نہیں کر سکتے - جبکہ اون کا پہلا قول اون کی تائید نہیں کرتا جس میں قایل ہین کہ خدا پتھرائے
کے کرشمہ قدرت نے ایک لمحہ کے لئے عزیر کو زندہ کر کے دکھلا دیا - مگر وہ دنیا میں آنا صرف عارضی ہتا اور
دھمل عویر بہشت میں ہی موجود ہتا - ازارہ ص ۳۱۲ - پھر ص ۳۱۳ میں کہا کہ مسیح کا یہ کہنا کہ تین تین دن تک

تقریباً ص ۳۱۳ کا
اموات کی تائید کرنا

اور اپنے گھر سے کو دیکھ کر کس طرح اوس کی ہڈیاں بوسیدہ ہو گئیں۔ اور تجھے لوگوں میں ہم اپنی ایک نشانی بناتے ہیں اور دیکھہ ہڈیاں کہ ہم کس طرح اون کو پہلے اوجھارتے ہیں اور پھر اون پر گوشت پہنتا تو ہیں؟ جب جلال حضرت عزیرؑ واضح ہو گیا تو بولے کہ میں لوحان لیا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ پس اگر کم سورہ البقرہ کی اس آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالیں اور حضرت ابراہیم کے قول کو ملاحظہ کریں جو کہا کہ ربی اللہ ہی بخیر و بہیت کہ میرا رب وہی ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے اور کہا کہ ادنیٰ کیفیت بخیر الموعی۔ یعنی اے رب دکھا مجھ کو کیسے مردوں کو زندہ کرے گا۔ اور حضرت عزیرؑ کے اوس تعجب بہرے قول پر غور کریں جو ویران اور گرسے پڑے شہر کو دیکھ کر کہا کہ ائی یحییٰ ہذا اللہ بعد موتھا تو صاف صاف منکشف ہو جاتا ہے کہ حضرت عزیرؑ کی موت و حیات سحر کلام ربانی کا منشا حقیقی موت و حیات ہی ہے نہ مجازی۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک لمحہ کے لئے ہی روح انسانی کا بعد مفارقت اور دخول جنت پہلے بدن کی طرف عود کرنا اور تعلق پکڑنا بمنہذب قادیانی صاحب حق تعالیٰ کی اوس علف کے لئے حاشا ہو جائیگا جسکو قادیانی صاحب ہند لال کوٹھ پر پیش کرتے ہیں کہ حرام علی قریۃ اھلکناھا انھم لایرجعون۔

الاولیٰ ۶۵

عبرت ر اذکر دگار چیچگون | غور کن در انہم لایرجعون

اور ہم یہی بیان کی بغیر نہیں رہ سکتے کہ قادیانی صاحب کا یہی خدا اور خدا کے رسول پر انفرادی ہے کہ خدا تعالیٰ کے ایک کرم قدرت نے ایک لمحہ کے لئے عزیرؑ کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ کیونکہ ایک لمحہ ایک بہت قلیل زمانہ ہے جو ایک چشم زدن میں تمام ہو جاتا ہے اور بعد از حیات وہ تکم جرب العزت اور عزیر علیہ السلام کے درمیان ہوا ایک لمحہ میں تمام ہو جانا بالکل محالات عادی سے ہے اور آیتہ للناس ہونے کے لئے بھی کافی نہیں ہو سکتا۔ معہذا اگر قادیانی صاحب سے اس قول کی علت استفسار کی جاوے جو یہود نے حضرت عزیرؑ کے حق میں کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے جسکو حق تعالیٰ نے سورہ توبہ میں حکایت ارشاد فرمایا کہ قالہ الیہی عن رب ابن اللہ تو اس وقت قادیانی صاحب کو صغیرت کتب ہادیہ وغیرہ سادیر کے دیکھنے سے بجز اس کے

اور کوئی جواب دینا ممکن نہ ہوگا کہ یہود نے حضرت

عزیر کو ابن اللہ اس لئے کہا کہ بخت نصر کو تہون

و انما قالوا ذلک آدم بنی فیم بعدو قعد بخت نصر بحفظ

القرآن وھنا اھیکہ اللہ بعد ما نؤمن علیہم الحق و

بیت المقدس ویران ہونے کے تسلسل میں بعد تک
کوی اولن میں باقی رہا تھا جسکو تو رسیت حفظ ہو
اور جب حق تعالیٰ نے حضرت عزیز کو تسلسل میں کے بعد
زندہ کر کے اولن کی طرف بھیجا اور حضرت عزیز نے
اولن کو اپنے حفظ سے تو رسیت لکھا دی تو وہ عجیب
ہو کر پوچھے کہ اس سے کیا ہوتا ہے جس کے نہیں کہ
یہ امین اللہ ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ عزیز
جب اپنے گھر واپس گئے تو اوس وقت جوان تھے اور اولن کی اولاد پر غرورت ہو گئی تھی اور جب اوں ہونے
اولن سے کوئی واقعہ بیان کیا تو کہنے لگے کہ یہ سو برس کا واقعہ ہے۔ قاضی مجنباوی کہتے ہیں کہ یہود کے
مابین اس قول کے ہونے پر ہی دلیل ہے کہ یہ آیت اولن پر پڑی گئی اور انہوں نے اوس کو دجھٹلایا
باوجودیکہ وہ جہوٹ کی نسبت پر جان دیدیتے تھے۔

پس اس جواب میں جس طرح ظاہر ہے کہ حضرت عزیز زندہ ہونے کے بعد مدت تک اپنی قوم میں رہے نہ کہ وہ ایک
لمحہ کے لئے زندہ ہوئے یا کہ مطلق زندہ ہی نہ ہوئے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعوہ فاسد ہے۔

اسی طرح اولن الوف کا بعد از حضرت خرقیل زندہ ہونا جو موت سے ڈر کے مارے واؤروان سے کل بھاگے اور کہہ دن تک مرے رہے۔ اولن کی نسبت قرآن کریم نہایت عجز الفاظ میں ارشاد فرما رہا ہے کہ اے محمد! کیا تجھے معلوم نہیں۔ میں وہ ہزاروں لوگ جو اپنے گھروں سے موت کے ڈر کے مارے بھاگے اور کہا اللہ نے اولن کو مر جاؤ۔ پھر اولن کو اللہ نے زندہ کیا۔ شیخ جلال الدین اپنی تفسیر میں کہتے ہیں کہ یہ الوف زندہ ہونے کے بعد ایک زمانہ عجز تک زندہ رہے۔ لیکن اولن پر موت کا اثر باقی رہا جو کہ اگر وہ پہن کر تے۔ کفن کی طرح ہو جاتا اور بحالت اولن کے تمام قبائل میں باقی رہی۔

المزالی الذین خرجوا من ديارهم وهم الوف
حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم
بعد ثمانية ايام واد اكثر بعد علمهم خرقيل
فاحشوا دهر عليهم ثم الموت لا يلبسون ثياب
الامجاد كاللكن واستمرت في اسباطهم جلين

الوف کا بعد از حضرت
خرقیل زندہ ہونا

بس یہ آیت بدالت سیاق دلالت کرتی ہے کہ اون کی موت حقیقی موت اور اون کی دوبارہ حیات سے حقیقی حیات متصوّد ہے۔ کیونکہ وہ آجی حقیقی موت کو ڈس کے مارے اپنے گہروں سے نکل گئے تھے جبکہ بقولے اون میں طاعون کی بیماری آگئی اور بقولے جبکہ اون کے بادشاہ نے اون کو جہاد کے لئے دعوت دی۔ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں زرتیت بن برشلہ اسی عیسے روح اللہ کا کوہ حلوان سے آواز دینا اور سعد بن ابی وقاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمرؓ کو سلام بھیجنا اور حضرت عمرؓ کا جواب سلام کہنا اور وحی عیسیٰ کا تا نزول عیسیٰ زندہ رہتا یہ سب ازالہ الخفایں مذکور ہے جیسے کہ غفر رب سکا بیان آئیگا

خود قول نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف سے وہ مر گیا

اور فرماتے ہیں کہ خود قادیانی صاحب ازالہ کے ص ۳۴ میں لکھتے ہیں کہ السج کی لاش نے بھی وہ عجز نہ کیا اور اس کی پائیوں کے لگنے سے ایک مردہ زندہ ہو گیا۔ مگر جو پون کی لاشیں مسیح کے جسم کے ساتھ لگنے سے ہرگز زندہ نہ ہو سکیں۔ اور خود ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے کہ آنحضرتؐ کو کئی ایک مردوں کو زندہ کیا اور اون سے تکلم فرمایا اور اونہوں نے بھی آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی شہادت دی۔ چنانچہ بخاری میں بروایت قتادہ ہے کہ وہ چوبیس سردار قریش کے جو بدر کے گھوڑوں بن پھینک دیے گئے تھے اون کو اللہ تعالیٰ نے دعوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم زندہ کر دیا اور آنحضرتؐ کا ارشاد اون کو لو بیجا و حسرتہ سنا دیا اور لطمہ در در غیرہ

و ادا بخاری قال قتادة احياء الله حتى اجمعهم قوله النبي وتصير امة
احسنة و ندماء - (مشکوٰۃ - حکم الاسرار)

میں سے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مشرک کی دختر فلانہ کو جو ایک دای

دیں اعلامہ ما دوی المحسن قال النبي ص يا فلانة احيي باذن الله فخرجت البنية وهي تقول لبنيك سعد يك فقال لها ان ابوليف قد اسأفان احببت ان اردك عليهم فقال لك حاجتي فيهما و جعلت الله خير لي منهما - وهذا الميزان فاعل عيسى عليه السلام من احبوا الموتى - الجواب الفصح بعلامته الى البرهان خير الدين افندي

میں گرا دی گئی تھی آنحضرتؐ نے آواز دی کہ اے فلانہ اللہ کے اذن سے زندہ ہو جا ! اور وہ لڑکی وادی سے نکل آئی اور لبیک اور یہ کہہ کر آنحضرتؐ نے اس سے ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہے کہ میں تجھے تیرے ماں باپ کی طرف

تو لیا جاکون ؟ اوس نے عرض کی کہ مجھے کوئی حاجت نہیں۔

اور متاخرین کے نزدیک بالکل ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین پر عزت
آنحضرت زندہ کئے گئے اور آنحضرت کے دین کو قبول کیا۔ چنانچہ حافظ جلال الدین سیوطی

شیخ صلی اللہ علیہ وسلم
کے والدین کا دوبارہ
زندہ ہونا

رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو جو اہم لکھا اور میا سب لکھیا اور نظم الدربین اس کی تشریح کر دی گئی۔ چنانچہ
علامہ شامی نے بھی فتاویٰ شامی کی جلد دوم باب المرتدین علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین حافظ الاشام
سے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور یہ کوئی محال نہیں۔ چنانچہ درالمعارف میں شاہ رکوت احمد صاحب تفسیر کوفی

جناب قطب الاقطاب حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کے محفوظات و نقل کرتے ہیں
کہ حضرت غوث الثقلین برائے دیارت خانہ کعبہ رفتہ پوزند بے زاد و راحلہ ناگاہ شخصے دیگر

بعض اویں، السکو
مکون کی قدرتی

در راہ ملاقی شد۔ پرسیدند کجا میروی ؟۔ آن شخص گفت من بنیت حج میروم ارادہ کردہ ام کہتہا بے زاد و
را حلہ بروم۔ حضرت فرمودند من بھیجین کردن ام۔ غرض آن شخص ہمراہ حضرت بمقام رسید۔ ناگاہ عورتے بر ہوا

ہر طراز نمودہ نزد ایشان آمد و گفت من از حبش بویشما مشاہدہ نمودہ ام۔ امر و دعوت شما بر ما ست۔ ایشان
قبول کردند۔ چون وقت طعام آمد دیدند کہ یک خوان طعام از آسمان بر زمین فرود آمد۔ در شوش نان بوسہ

نظروں ادا م و سر کوڑہ آب پس آن زن سر حصہ ساخت کچھتہ خود گرفت و دو حصہ ایشان را داد و گفت
الحمد للہ حق تعالیٰ پر داخت ہمارا ن ساخت۔ پس آن عورت بر ہوا پرواز نمود و حضرت مع آن شخص دیگر در خانہ

کعبہ رسیدند۔ بعد ازاں از قضاے آہی آن شخص دیگر در آنجا فوت شد۔ باز دیدند کہ ہون عورت مہشی بر ہوا
مے آید۔ حتیٰ کہ ہر خانہ کعبہ فرود آمدہ نزد حضرت حاضر شد و گفت کہ امحی الموتی زندہ کن این شخص را پس از حکم آہی

ہل شانہ آن شخص زندہ گشت و بر قاست۔

بلکہ فتوح الغیب میں حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ تحریر فرماتے ہیں کہ لچھول

فنا و اتم ہو کہ غایت احوال لیدال و اقطاع ہے۔ کبھی عارف کو تلوین کی قدرت ہی

دیدی جاتی ہے اور اللہ کے اذن سے جو چاہے اوس کو موجود کر لیتا ہے اور

یہیچہ الاسرار میں ہے جسکو شیخ عبدالحق محدث دہلوی اسرار الاسرار میں نقل کرتے

ثم یرد اللہ التکون شکون
ما یحتاج اللہ باذن اللہ
تعالیٰ۔ (مفتوح الغیب)

کہ حضرت شیخ نے اپنی زبان درفشان سے فرمایا کہ میں نائب رسول اللہ اور اوس کا وراثت ہوں۔ مجھے الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبد القادر تو کچھ مانگ میں اوس کو قبول کر لوں گا اور پھر الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبد القادر مجھے اپنی ذلت کی

قسم کو طلب کر میں تجھے رد کرنے سے امن دون گا۔ اللہ کی قسم میں تو کوئی کام نہ کیا جیتا کہ مجھے اوس کا امر نہ ہو لیا۔ چنانچہ سب سے الاسرار میں حضرت کو ہاتھوں کئی ایک چاندرون کا زندہ ہونا یہی بیان کیا گیا۔ اور اوس پر یز کا قصہ تو ہر چہ پڑے پڑی کی زبان زد ہے کہ حضرت کی دعا کی برکت سے بارہ برس کے بعد اوس کا بیٹا مع برات دریا میں ڈوبا ہوا زندہ نکل آیا جسکو حضرت شیخ محی الدین چوری رحمۃ اللہ علیہ جو حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کی آخری خلیفہ تھے اور مقام علمی اور عملی میں علاوہ قطب الوقت ہونیکے بی نظیر تھے۔ انہوں نے اس واقعہ کو ایک نہایت شیریں اور پُر در نظم میں لکھا جسکو ہم تبرکاً درج کرتے ہیں تاکہ اولی الابصار کے لئے موجب اعتبار ہو۔

بارہ برس کے بعد پڑا
شیخ عبد القادر چیلانی
زندہ ہوا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

گویم نخستین حمد حق آن خالق ارض و سما
زبان پس درود مصطفیٰ گویم بعد صدق و صفا
بر آل و بر اصحاب او و جبرائیل اجاب او
مع جناب محمدی دین آن غوث اعظم بالیقین
داش حد اقرب آنچنان کس نسبت یارای بیان
باشد کرامت ہائے او چون معجزات مصطفیٰ
مستشے از ان خردوار تا یک داند زبان انبار
روزے بطور غوث دلی آن پیشوا سے ہر نئی
تا نہ گذشتہ سیر او بر سہل جبر نکو

قیوم وق در وقت در ایل طلب رار ہما
فخر الرسل خیر الوری ہادی السبل نور الہدی
بر در احسان باب او گویم زبان دول ثنا
محبوب رب العالمین تن را توان جان را جلا
پاسے شرفیش را مکان برگردن کل اولیا
خارج ز سد بیرون زعد حدش نداند جز خدا
سرگرازان اسرار نا ظاہر سبب از م بر ملا
بہر تفرج شد غلی در طرف صحرای فضا
یک پیہ زن شد و بر و نالان و گریان ہا

آتش کسان زده از عصا شمشیر زاده جان گزنا
 پیر سید پریش از کرم از با عیب آن در دو غم
 گفت که از باغ جهان یک دشت سرور و دان
 تا بنده روز خفت ره خوش بشوید چون نافه سو
 جود و جمالش آیت حسن و سخاوتش غایت
 از خون دل دادم لبین جاد و کسش بر جان تن
 و دناش چون شد دانه خاک کردم ز شیر او را جدا
 چون دیده کردم پرورش نادیده دادم خورش
 پوشاک آن پاکیزه تن شروع لعل گلبدن
 بدم برورش شادمان دخیل بر سبک بهمنان
 چون شد بقوت بال او حیران جهان بر حال او
 گفتم بدل از بند او میسم رخ فرزند او
 رسم شگون شد ساخته اسباب شد پر دفته
 گشته بر است او روان با کز و غیر خسروان
 دادم بے همراه را یکسر گدا و شاه را
 آن طرب ثانی میگویم در هکشت انداز صفت
 کردند حاضر اطعمه شیرین و شورینی همه
 شیرین ریخت انبار حاصل و نان خور و نار
 داده چوب از آن ذوالقدر زلفی زون آوند ز
 اسپان مصلح زین و قش استر شتر با بارکش
 چون سه برهه شد قرین در ساعت نیکوترین

اشکش روان چو سیلها لرزان و لغزان سبنا
 او خواند و حرفه پرالم از دست بر آن ماجرا
 یعنی که فرزند جهان بود دست در پیری عصا
 یک جلوه دیدار او صد در دست آن را دوا
 مشتاق او در ریسته محتاج او اهل لوبا
 قاری نذو یک دم زدن در غمتش صبح و نسا
 هر چه خبر کم داده خدا مصروف کردم در غم خدا
 مسدیل نذرین بر شتر نسلین حسین زیر پا
 ز رفعت چنین خیز خفتن دیبا با سلام طلا
 بادم نه در روز و شبان جز شغل آن راحت نذر
 شیر ترشان پاپال او همدست شد با از دنا
 دادم از آن پیوند او با خاندان ذوالعلا
 قصه سرور او فرخنده کردم بر تالش را پنا
 آلات شادی در میان دوت و دهل قرنا و نا
 چون قطع کردم راه را آسودم از رنج و عنا
 دادند سیم دزد بکف کردند بهمان را عطا
 شامی کباب و گوشت حلوای چین روی پلا
 بادم و شکر بار با تمهید از آچار و ابار
 صد نافه و شک تر صد نیکه و ثوب صفا
 در بان عنایم ماه و شش دیگر نفاس بیا
 گشتیم زانبار بگزین با صد پوس با صد رجا

در کشتی این بحیر خون آمد برات از بختِ دون
 نوشته عروس و همریان در طرَفِ العین ناگهان
 یک من به اندم زان همه میشه نشانی از مرده
 زمین زندگی در دو خرم از باغِ غم گشت ختم
 شد سالها اشنا عشره کافاده در خرمنِ شر
 آن شد که شکمش بود گمن در گوشِ چون کرد این سخن
 گفت که اسه غمخواره در دشتِ غم آواره
 تازه گرد و پودرِ طوفان پر شود دستور تو
 پس پر سپهران صفار سجده شد پیش خدا
 یارب مر آن اسوات را در جوفِ جوت اقوات
 سر بسجده همچنان که جابِ غرق آمدنِ فغان
 شد اهل کشتی را گذر سال به سال بخاطر
 نوشته بآن تلخ و کمر در دست او تیغ و سپهر
 تو آل و مطرب بیدار گفت آل در نقلِ نکو
 مادر پر شد مجمع غمها ز دل شد منقطع
 طاف هر چو پست این طرف و بسیرای سکر شد مقرر
 چون باین کرامت شد تبیین شد خلق را از سنجیقین
 اسعجی دین عاییت در کعبه جن پوشید
 غمِ قرم بر ریای بدی حرقم بیزیرانِ خموی
 شیطان نمودن اشتلم از راه نیکی کردن گم
 نفس است اندر کشتی در بختِ در حوص ز کشتی

کشتی چو گردون شد لگون شد غرق طوفانِ فنا
 گشتند در دریا بنیان گو یا بنود که لبت
 در روز بانهم هر دم بهیبت و وا و پلا و وا
 هر دم شود افسردن نه کم سوز و گداز جان گزاف
 روز و شبم در شر و شر یک دم نیم از غمِ جبار
 از قصه زان کهن زد جو شش دریا عطا
 سازم برایت چاره نخواهم زحق بهرت دعا
 آسان شود معسور تو از قدرتِ رب اسماء
 با محب و زاری و بکا شد بهشتِ مشکاک
 جز حسرت جز داشتات را از فضل خود زنده نما
 کشتی پیرامردان ز تان پیدا شده بر روی ما
 در غرقِ مردنِ خنجر با آن جلو با آن جلای
 بانوشته مجله در پیشش پرستاران بیچار
 خسارے بیزاد سیو یاران بهند و مود و یار
 این قصه را شد مستمع هر کس ز ذکران و سار
 گشتند کافر منکر شد و مومنان را اعتقاد
 بروعدِ رب العالمین جز شر و شر و بر جزا
 سوسه غلام خود نگر از راه الطاف و عطا
 یا بلعبا می خندیدی احسرح برین حاج اهلوا
 از غفلتم نوشت اند غم کرد دست برست خطا
 دار و بنی بر حق بخوشی دایم بلام مایسوا

<p>اے صاحب ارشاد من درگوش کن فرما دین ہستم قصوری دلچب سازم حضور ی یادب</p>	<p>سیخوہ از ایشان داوسن در درمادرمان از فیض شایان کے عجیب شش بسکین و گدا</p>
<p>پس نبی کہتے دلوں پہلی کے مکہ میں تھے مدینہ میں زندہ رہا</p>	<p>اور یہ کوئی محال نہیں جبکہ خود قرآن سے ثابت ہے کہ حضرت یونس مہلبی کے شکم میں دریا کی تہ میں کئی دن تک رہے اور زندہ</p>
<p>نکلے۔ اور اگر وہ لٹن حوت میں خدا کی یاد نہ کرتے رہتے تو وہ تقیامت تک اسی کے لٹن میں زندہ رہتے اور جیسا کہ</p>	<p>و ان یونس لمن المرسلین اذ الین الی الفک المشحون فاسم کلان من المذنبین فانقم المحوت وهو ملیم فلولا انہ کان من المستجبین للبعث</p>
<p>خود قادیانی صاحب بھی ازالہ کے سال ۹۴۳ میں قایل ہیں</p>	<p>فی بطنہ الی یوم یبعثون۔ (صافات)</p>
<p>اکیس بیس بالکل ممکن اور چاہے کہ خدا تعالیٰ کسی حیوان یا انسان یا پرندہ کی ایسی حالت میں ہی کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیا جاوے حقیقی موت ہو جاوے کیونکہ وہ بیک بات پر قادر ہے۔ اپنی صفات قدیمہ اور اپنے عباد اور وہی رہ کے برخلاف کوئی بات نہیں کرتا اور ب کچھ کہتا ہے۔ پس ہم قادیانی صاحب کو ہر صغیر ہو کر اور حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کو نہایت ہی وسیع و عظیم کر کے اس کو اس قول کی تصدیق کرتے ہیں جس میں اس نے اپنی ایک صفت قدیمہ کا اظہار کیا اگر یونس خدا کی یاد کرنے والوں میں سے نہ ہوتا تو قیامت تک لٹن حوت میں رہتا۔ پس جبکہ اس قادیانی کی بیہوشان ہے جس کا اس نے اپنے یونس نبی کی نسبت اظہار کیا تو معلوم نہیں کہ حضرت روح اللہ کو زندہ آسمانوں پر اوٹھانے اور ان کو وسیع دجال کے وقت تک زندہ رکھنے میں قادیانی صاحب کیوں قادر مطلق کے حق میں بدگمانی کرنے لگے ہیں اور اس کی قدرت کاملہ کو اپنی ایک اختراعی اور ناقص قوتوں قدرت کے تحت میں لاکر ناقص اور محدود بناتے ہیں۔ جبکہ ہمارے سامنے بہت سی مستحسوس نظائر موجود ہیں جیسے احباب کہتے ہیں کہ تین سو نو برس تک بغیر کل اور شرب کے زندہ سوتے رہنا بلکہ بھراحت سنت صحیحہ نہو مہدی ہو غود تک زندہ رہنا اور ایسی طرح زریب بن برٹلا وی عیسیٰ روح اللہ کا کوہ حلوان سے آواز دینا اور سعد بن قحاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمر کو سلام بھیجنا اور حضرت عمر کا جواب سلام کہنا اور حضرت کا عیسیٰ روح اللہ کے دوبارہ دنیا میں آنے اور آسمانوں سے اترنے تک زندہ رہنا اور سند جید کے تحت</p>	<p>(حیا) فنبذناہ بالبحر و هو یستقیم۔ بغیاہی صاف انسان یا پرندہ کی ایسی حالت میں ہی کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیا جاوے حقیقی موت ہو جاوے کیونکہ وہ بیک بات پر قادر ہے۔ اپنی صفات قدیمہ اور اپنے عباد اور وہی رہ کے برخلاف کوئی بات نہیں کرتا اور ب کچھ کہتا ہے۔ پس ہم قادیانی صاحب کو ہر صغیر ہو کر اور حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کو نہایت ہی وسیع و عظیم کر کے اس کو اس قول کی تصدیق کرتے ہیں جس میں اس نے اپنی ایک صفت قدیمہ کا اظہار کیا اگر یونس خدا کی یاد کرنے والوں میں سے نہ ہوتا تو قیامت تک لٹن حوت میں رہتا۔ پس جبکہ اس قادیانی کی بیہوشان ہے جس کا اس نے اپنے یونس نبی کی نسبت اظہار کیا تو معلوم نہیں کہ حضرت روح اللہ کو زندہ آسمانوں پر اوٹھانے اور ان کو وسیع دجال کے وقت تک زندہ رکھنے میں قادیانی صاحب کیوں قادر مطلق کے حق میں بدگمانی کرنے لگے ہیں اور اس کی قدرت کاملہ کو اپنی ایک اختراعی اور ناقص قوتوں قدرت کے تحت میں لاکر ناقص اور محدود بناتے ہیں۔ جبکہ ہمارے سامنے بہت سی مستحسوس نظائر موجود ہیں جیسے احباب کہتے ہیں کہ تین سو نو برس تک بغیر کل اور شرب کے زندہ سوتے رہنا بلکہ بھراحت سنت صحیحہ نہو مہدی ہو غود تک زندہ رہنا اور ایسی طرح زریب بن برٹلا وی عیسیٰ روح اللہ کا کوہ حلوان سے آواز دینا اور سعد بن قحاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمر کو سلام بھیجنا اور حضرت عمر کا جواب سلام کہنا اور حضرت کا عیسیٰ روح اللہ کے دوبارہ دنیا میں آنے اور آسمانوں سے اترنے تک زندہ رہنا اور سند جید کے تحت</p>

خضر کا دعوہ ثابت ہونا جیسے کہ فتح الباری اور زرقانی میں ہے۔

قادیانی صاحب کا ایک طعن کہ یوں اور اس سچا کو شش کارا کہ یوں انہوں نے عیسیٰ روح اللہ کے مارنے میں اس قدر کوشش کی اور اس کی اپنی ایک تحریر سے بتا رہے ہیں کہ وہ ایک راز کی بات بتاتے ہیں۔ چنانچہ وہ ازالہ الامم کے حصہ ۶۵ میں لکھتے ہیں کہ ”اے میرے دوستو! اب میری ایک آخری وصیت کو سنو اور ایک راز کی بات کہتا ہوں اس کو خوب یاد رکھو کہ تم اپنے اولاد میں منطرات کا جبر عیسائیوں سے نہیں پیش آتے ہیں پہلو بدل لو اور عیسائیوں پر یہ ثابت کر دو کہ حقیقت سچ ابن مریم ہمیشہ کے لئے فوت ہو چکا ہے۔ یہی ایک بحث ہے جس میں فحیاب ہونے سے تم عیسائی مذہب کی روی زمین سے صحت لپیٹ دو گے۔ جیتنگ اون کا خدا فوت نہواؤں گا مذہب ہی فوت نہیں ہو سکتا۔ اور میرے پر اپنے فہم الہام سے ظاہر کیا کہ مسیح ابن مریم رسول اللہ فوت ہو چکا ہے اور اس کے رنگ میں ہو کر وعدہ کے موافق آیا ہے۔“

پس قادیانی صاحب نے اپنے لئے اس الہام میں دعوے قائم کئے :- ایک سیہ کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے۔ دوسرا یہ کہ عیسیٰ دعوہ خود قادیانی ہے۔ اور ان ہر دو دعویٰ کے اثبات میں انہوں نے کسی ایک طریق سے ”تائید“ نہیں کی کیوں کہ کسی طریق نے ہی سچائی کے ساتھ ان کا ساتھ نہ دیا۔

لقد طفت فی تلك المعاهد كلها	و سر ت طرفی بین تلك المعالم
فلم ار الا ضعفاً كعت حائث	على ذقن ان قار عاسق نادم

پس ہم حسب ذیل ہر ایک دعوے اور طریق تائید کو بیان کر کے اس کا کافی جواب دیتے ہیں تاکہ قادیانی صاحب کے اس سچی فتنہ سے اُمت محمدیہ کو نجات ملے۔

قادیانی صاحب کا دعویٰ اول :- عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے

طریق اول :- ”دکھی شہر کا آسمان پر جانا حال ہوا اور جہاں جہاں ہوا“

پس اہل اسلام کے اس اعتقاد مستندہ نزول روح اللہ کی نفی کے لئے کہ وہ آسمان پر اڑھائے گئے۔ قادیانی صاحب نے ازالہ الامم وغیرہ میں صراحت کر دی کہ کسی ہشہر کا

قادیانی صاحب کا انکار صریح
جہاں اور نہ فتنہ کو چھوڑ
کی طرف کشش کی نسبت

اس جسم کے ساتھ آسمانوں پر اڑھایا جانا خلافتِ قانونِ قدرت اور خلافتِ سنتِ اچھے ہے۔ اور آہ ان ترقی فی السماء وین لہن لم قلیک حتی تنزل علینا کتاباً لنعلمہ قل سبحان ربی هل کنت اذ لبشر ارسولاً کو انہوں نے اپنا دستاویز بنایا اور اسی کو اقتضائے انہوں نے اذاتہ اللہ و ہام کے صلیب میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج مع الجسم کا یہی انکار کر دیا اور صاف نگہداریا کہ سیر معراج جس جسم کثیف کو ساتھ نہیں تھی بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف تھا اور اس قسم کے کشفوں میں موقوف و مثنیٰ قادیانی صاحبِ خود صاحبِ تجربہ ہے۔ نہ تھی۔

ہم قبل اس کے تحقیق شیخ جلال الدین سیوطی ثابت کر چکے ہیں کہ اجسام کا آسمان پر چلنا محال نہیں جیسے کہ ان کا آسمان سے آنا محال نہیں اور ملائکہ کسی بٹ کو آسمان پر اڑھایا جانا سنتہ اللہ کے مصداق نہیں بلکہ سنت اللہ اور قانونِ قدرت اللہ استغفرہ وسیع اور دروازہ ہے کہ کسی مخلوق کی عقل اس کے احاطہ پر قادر نہیں۔ چنانچہ اس کا اقرار خود سیدِ نبی خیری اپنی تفسیر میں کر چکے ہیں اور یہی ثابت کر چکے ہیں کہ کسی ایک صحابہ کا جسم عنقریب مرنے کے بعد ہی آسمانوں پر اڑھایا گیا۔ پس وہ جسم جو بخلہ روحانیت روح اللہ ہو گیا اور بالکل روح کے رنگ میں مضمین ہو گیا اس کے آسمانوں پر چلنے اور آنے میں کیا استبعاد ہونے لگا؟۔ حالانکہ وہ فرقانی آیہ مبارک جس کو قادیانی صاحب اپنی دستاویز بناتے ہیں وہ خود ان کا ساتھ دینے سے انکار کر رہی ہے۔ اور خود اسی سے ثابت

جو کوئی صریح نہ ہو گا
آسمان پر اڑھایا
کوئی حجاز نہیں

صے کہ کسی بشر بشر کا آسمان پر جانا محال نہیں حتیٰ کہ اس وقت کے موجودہ کفار کو بھی اس سے انکار نہ تھا جنہوں نے بطور تعریف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم تم پر ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ تو زمین پہاڑ کر (حضرت موسیٰ کی طرح) ہمارے لئے پانی کا چشمہ نہ لگائے۔ یا تیرے لئے (ابراہیم کی طرح) جسپر کہ آتشِ خرو داغ ہو گئی (ایک باغ ہو جو راور انگور کا جسکے بیج نوزور سے بہتی ہوئی ہنرین لگائے یا تو پیر آسمان کے

لن لو من لک حتی تغیرنا من الارض منبوعاً
ان تکون لک جنت من نخیل و عنب فتجرا لانا
خلایا الفیل۔ او تسقط السماء کما ذمت علینا
کسفاً او تاخی باللہ و الملوکۃ قیبر او یور لک
بیت من ذخرت او ترقی فی السماء وین لہن
لوقیک حتی تنزل علینا کتاباً لنعلمہ قل سبحان
ربی هل کنت الا لبشر ارسولاً۔

لکھو اپنے زعم کے موافق گراے (جیسے کہ بنی اسرائیل پر کوہ طور اٹھایا گیا تھا) یا تو خدا اور اس کے فرشتوں کو
 اپنے ساتھ ہمارے سامنے لاوے (جیسے کہ حضرت موسیٰ سے بھی یہی کہا گیا) یا تیرے لئے کوئی سنہری گہر
 ہو (جیسے ادریس کے لئے بہشت میں ہوا) یا تو آسمان پر چڑھ جائے (جیسے حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھ گئے)
 اور ہم تو تیرے آسمان پر چڑھنے پر ہرگز یقین اور ایمان نہ لادیں گے یہاں تک کہ تو (الواح موسیٰ کی طرح)
 آسمانوں سے کوئی ایسی کتاب اوتار لاوے جسکو ہم پڑھ سکیں۔ اس پر خدا نے اپنے نبی کو کفار کے ان حوالات
 کے جواب میں یہ کہنے کا حکم دیا کہ کہہ دے اے محمد! اون کو کہ پاک ہے میرا پروردگار ہر عجز سے اور میں بذات
 خود میں ہوں بجز اس کے کہ اس کا بندہ پیغمبر ہوں۔ فتح البیان میں اسلئے مبارک کے کلمہ ”لہ رقیب“ کے
 تحت میں یوں تفسیر کی گئی ہے کہ اللام للتحلیل ای لا جمل، رقیب یعنی کفار کا یہ کہنا اس طرح پر تھا کہ ہم تیرے
 اوپر اسی وقت ایمان لائیں گے جبکہ تو آسمان میں چڑھ جائے اور چونکہ تو چڑھ جائیگا لہذا تیرے چڑھنے
 پر ہمارا ایمان لانا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ تو آسمان سے کوئی ایسی کتاب ہی الواح موسیٰ کی طرح اوتار
 لائے جسکو ہم خود پڑھ لیں۔ لیکن اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کہنے کا امر تعبیر ہوا
 کہ کہہ دے اون کو میرا اللہ ہے۔ اور نقص سے منترہ ہے کیونکہ سبحان کا اطلاق ہر جگہ اسی معنی میں ہوا جیسے
 سبحان ربی الاعلیٰ یا جیسے سبحان ربی العظیم اور اسی طرح ایک امر مستبعد کے ایقاع اور اس پر قدرت
 ہونیکے مقام میں اطلاق ہوا۔ جیسے سبحان الذی اسرئلی بعبدہ لعلہ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی
 کیونکہ ایک رات میں سیکڑوں کوسوں کی سیر بالکل مستبعد اور محال عادی ہے۔ لیکن اس مستبعد امر کو خدا
 تعالیٰ نے بالکل ایقاع فرمادیا اور اس امر سے عاجز نہ ہونے پر دلالت کرتا ہے کہ وہ بالکل عظیم سبحان اول میں لایا گیا
 جو کہ ایک اعظم الشان کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر یہ سیر کوئی کشفی سیر تھی یا کہ کوئی خواہش
 جو آنحضرت کو واقع ہوا تو یہ کوئی ایسا امر مستبعد اور محال نہیں تھا جس میں کہ خود قادیانی صاحب بھی شرکت کا
 دم مار رہے ہیں کہ کفار کے لئے موجب فتنہ ہوتا یا اس پر کلرے سبحان کا اطلاق کیا جاتا۔ اور آنحضرت کو اپنی
 نسبت خدا کا پیغمبر اور بندہ ہونیکا اقرار کا حکم ہونے سے بقول قادیانی اور ان کے مقلد محمد حسن امروہی
 یعنی نہیں نکلتے کہ کسی بشر رسول کو یہ نشان نہیں دیا گیا اور آنحضرت نے اپنا عجز ظاہر کیا اور فرمایا کہ یہ

سوال محض سچا ہے۔ حالانکہ خود او نہین کفار کے سوال سے آیت مذکور بتلا رہی ہے کہ اون کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمان پر چڑھ جانا کوئی امر مستبعد نہ تھا کیونکہ اون کو قبل از محمد صلی اللہ علیہ وسلم گذشتہ انبیاء میں سے علیٰ الخصوص حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہما کا آسمان پر اڑھایا جانا مسہود تھا اسی لئے اونہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت دعویٰ اور اپنی ایمان لائیکہ ایک دوسری جہود و شرط لگا دی کہ ہم تیرے پر ادبی وقت ایمان لاؤں گے جبکہ تو آسمان پر چڑھنے کے باوجود پہر کتاب ہی اوتار لاوے جیسے کہ اون کے پہلے نبی حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ پر الواح آسمانوں سے اترتی رہیں۔ معجزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ناتہ سے ان تمام آیات اور معجزات افراسی کے

ممكن الصدور ہونے پر خود خدا کا کلام گواہ ہے جو قبل ازین ہی . مانعنا ان نرسل بالآیات الا ان سورۃ بنی اسرائیل میں واقع ہوا کہ ہکو ایسی آیت کے ساتھ اپنے نبی (محمد) صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجنے کے کسی نے نہیں روکا۔ وعن امعاء النبی قال والذی نفسی بیدک لقد اعطانی ما سألتم ولو شئت لکلن ولكن خیرتی بین ان تدخلن اس سخی پر ولالت کرتی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ایسے معجزات دے گئے۔ اور اوس کے بغیر بندے آسمانوں پر گئے اور خدا الی ما اخرتم ۱۴۔ ابن کثیر

تعالیٰ ایسے امور پر قدرت رکھتا ہے اور وہ ہر عجز سے پاک ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے لئے جیسے کام عطا کی حدیث سے ظاہر ہے۔ چہ جائیکہ نبی الانبیاء رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی قدرت کو ناقص نہ ٹھہراتے جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعم فاسد ہے۔

نقل للبعیون الرحمن ایاک ان تری	سنا الشمل تنفشی ظلامہ الیایا
--------------------------------	------------------------------

گمراہ کو رول قادیانی کی احوال شنی متا بل غور ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کو کثیف کہا اور کثافت کی نسبت کی جن کو حق تعالیٰ نے تمام شایف اور اناس اور الوارث بشر سے پاک اور صاف بنا دیا اور یہ طرفہ سر ہے کہ آنحضرت کے جسم مبارک کا سایہ

آنحضرت کا جسم مبارک
کثافت کی پاک ہے
اور کثیف ہونا اللہ تعالیٰ سے

کبھی زمین پر نہ دکھائی دیا اور نہ آنحضرتؐ کا فضلہ بطن زمین نے اپنے منہ پر دیکھنے دیا۔ اور بول نبی
عزیر کی طرح اوس شخص کو حق میں موجب تعطر اور تنویر ہو گیا جس نے اندھیری رات میں پانی کے خیال
سے نوش جان کیا۔ تحفہ رسولہ میں قاضی عیاض کی شفا سے منقول ہے۔

سایہ بودش بر زمین اے فلان عرق نش طیب تر از مشک چین عنایک و خون بول نبی طاہرست در شب تاریک یک آزادہ مرد شام دیش صبح شد و پاک شد آنکہ چہ نین فضلہ او نادرست	سایہ ندیدست کس از روح و جان فُصلہ دگر با بہین حکم بین گفت چہ نین آنکہ بدین ماہرست بول نبی با شبہ آشام کرد جسد منش صفت و عطر ناکشد ذات مبارک چہ بود برتر است
--	--

ستہذا شفا سے قاضی عیاض میں ہے کہ جو کوئی نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کسی قسم کی بے ادبی
کرے خواہ طرز بیان میں خواہ عبارت میں یا اشتہار
میں جس سے آنحضرتؐ کی طرف کوئی نقص عاید ہوتا ہو
خواہ جہالت یا عمد سے اوسنے ایسا کیا ہو یا طرز بیان
میں بے پرواہی اور جرات کی ہو ان سب میں اوس کو
شاہد نبیؐ کہا جائیگا جس کی سزا قتل ہے۔ کیونکہ
کفر کے ارتکاب میں عذر جہالت اور عذر لغزش زبان
وغیرہ قبول نہیں جبکہ اوس کی عقل باعتبار فطرت کے درست ہو اور وہ مجنون نہ ہیں۔

اور آلاء ہدایت میں قاضی شفاء اللہ پانی پتی لکھتے ہیں کہ درجناب پاک سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ
والسلام دُشنام دہر یا امانت کن۔ در وصفی از اوصاف او یا در صورت مبارک او۔ خواہ آنکس مسلمان بود
خواہ ذمی یا حری اگرچہ از ان ہزل کردہ باشد۔ واجب القتل کا ذراست تو یہ اور مقبول نیست۔ جماع امت

برکن است کہ بے ادبی کہرس از انبیا کفر است - خواہ فعل او علل دانستہ ترکب شود یا جہل و دانستہ نہی

پس بقول حضرت نظامی -

تن او کہ صافی تر از جانِ باست بیک لحظہ گرد آمد و شدِ بجاست

ہم کو بطریق عقل تو ایک جسم نبوی کا آسمان پر آنے جانمیں کوئی محال نظر نہیں آتا - لیکن ہم کو بحث اس میں جو سید غیری اور قادیانی صاحب نے ہماری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حراج جہانی کی متعلق بزم خود و خلائق احادیث کی مروی ہونے سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ان کو تعارض نے اوں کو اعتبار کو کہو دیا - دیکھو خطبات حمیرہ اور ازالۃ الاوہام قادیانی ص ۹۳۲

مگر عجیب نتیجہ ہے کہ قادیانی صاحب اس باب میں سید سے پی چار قدم آگے ہو گئے - کیونکہ سید تو اس

بحث کو اخیر میں قایل ہو گئے کہ اگرچہ بقدری بحث جملہ روایات ان میں جمع ہونا مستعد ہے لیکن تعدد معراج کے قول پر کوئی تعدد نہیں - اسی طرح اگر بعض روایات کو بعض پر ترجیح دی جائے جیسے کہ لمعات میں ہے -

وعلى تقدير صحة الروايات يتعدى الجميع الى ان يقال بتعدد المعراج او يجمع بعض الروايات على بعض لا يرجح هو رواية الجماعة كما قال الشيخ - (لمعات)

معراج جہانی کے محال ہونے قادیانی صاحب کے اعتراضات

لیکن بخلاف اس کے قادیانی صاحب نے تعدد معراج کے قول کو بھی باطل بت دیا جبکہ لمعات میں ارجح اور وہی مذہب جامعہ المسلمین کہا گیا ہے - پس انہوں نے ازالۃ الاوہام کے اخیر اقوال نقل میں تعدد معراج کے ابطال پر یہ تین دلائل پیش کی کہ اول انہیں احادیث سے ثابت ہو کر انبیاء کے لئے خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے - چنانچہ آنحضرتؐ ساتویں آسمان سے آگے جانے لگے تو مٹی نے کہا کہ اسے میرے رب تجھے یہہر گان نہتا کہ مجھ سے بھی زیادہ کسی کا رفع ہوگا - اب ظاہر ہے کہ اگر مٹی کے اختیار میں نہتا کہہی پانچمین آسمان پر آجاتے اور کہی چپے پر اور کہی ساتویں پر تو یہ گریہ و بکا کیسا نہتا جیسے پانچویں یا چھٹے سے ساتویں پہنچے گا ایسا

اعراض دوم

ہی آگے بھی جاسکتے تھے - دوم (بقول ابن قیم شاذلی) تیسرے ہا سو اس کے پانچ معراجوں کے ماننے سے یہ اعتقاد ہونا چاہئے کہ پانچ ہی دفعہ اول نمازین پچاس صحت رک کی گئیں اور پھر پانچ

منظور کی گئیں جس سے قرآن کریم اور ضابطہ کے احکام میں محض جبا اور لغو طور پر منسوختیت نامی ہر پرتی پر
 اغراض سوم - ستیم - بلکہ یہ حدیث جو بخاری کے منظر میں ہے خود اپنے اندر تعارض رکھتی ہے۔ کیونکہ

ایک طرف لڑیکہ یا لکھڑا کہ جسٹ کے پہلے یہ سراج ہوئی تھی اور یہ ہوسا حدیث میں یہ بھی لکھا ہے کہ نماز میں
 پانچ مقرر کر کے پھر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئیں۔ اب ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ سراج جو بت
 سے پہلے تھی تو اسکو نمازوں کی فرضیت سے کیا تعلق تھا؟ اور قبل از وحی جبریل کیونکر نازل ہو گیا؟
 اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر کئے گئے۔ انتہی بلفظ مختصاً۔

تیس ہم قادیانی صاحب کی اعتراض اول کو نظر انداز کر کے اول اعتراض ثانی کو باطل کر دین
 جو انہوں نے تعدد سراج کے ابطال میں بیان کیا اور جو دھسل ابن قیم شگرد ابن تیمیہ

کا ایک کہندہ اور بوسیدہ اعتراض ہے اور جو قادیانی صاحب نے غیر مہذب الفاظ بلا کر لپٹی
 طرف منسوب کر لیا ہے اور ہم اس اعتراض ثانی کے باطل کرنے کے لئے فتح ابزاری شرح

صحیح بخاری کو بطور سند پیش کرتے ہیں جو کہ ایک سار کتاب ہے۔
 پس احمد عسقلانی اپنی کتاب کی جلد ستم کے صفحہ ۱۵ میں لکھتے ہیں

کہ امام ابو شامہ کا میلان اسی طرف ہے کہ سراج میں تعدد
 ہوا اور کئی دفعہ واقع ہوا۔ چنانچہ امام ابو شامہ نے اس کے

ثبوت میں اس حدیث سے تمسک کیا جسکو بنار اور سعید
 ابن منصور نے ابی عمران الجولی کے طریق سے حضرت انس سے

مرفوعاً تخریج کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے میں بیٹھا ہوتا
 کہ جبریل آگیا اور میرے دونوں کاندھوں کے درمیان زور

سے ہاتھ مارا اور ہم دونوں ایک درخت کی طرف کھڑے ہوئے
 جس میں پرند کے دواشبہ لون کی طرح کچھ تھا۔ ایک میز

جبریل بیٹھا اور دوسرے میں میں بیٹھا اور وہ درخت اونچا

و حج العام بلوغاۃ الی وقوع الملاحجہ مراد استند
 الی ما خرجه البزار وسعد بن منصور من طریق
 ابن عمران الجولی عن انس رفعہ قال بیانا انا لیس
 اذا جاء جبریل فوکن من مکتفی فقمنا الی شجرۃ تہیا
 مثل کلک الطائر فعدت فی احد سما و تعد جبریل
 فی الآخر فارتفعت حتی سدت الخافقین۔ انا
 وفیہ یفتح لی باب من السماء فرأیت المنیر العظیم
 و اذا دونہ حجاب رفعت الدس و الیا قوت
 وقال العلامة ابن حجر و راجلہ لایس بعیم
 الا ان الدار قطعی ذکر لہ قصۃ اخری۔ الظاہر
 النہای فقت بالمدینۃ ولا جد فی قیوع امثال

ہوتا گیا یہاں تک کہ اس نے خافقیں کو روک لیا۔ اور اس
 میں ہے کہ میرے لئے آسمان کا ایک دروازہ کھولا گیا
 اور میں نے نورِ عظم کو دیکھا جس کی پستی میں حجابِ فروغ
 تھا جو موتی اور یاقوت و زہرا - علامہ ابن حجر کہتا ہے کہ اس
 حدیث کے رجال ایسے ہیں جن سے کوئی خوف نہیں مگر واطری
 نے اس کے متعلق ایک دوسرا قصہ بیان کیا ہے۔ اور
 ظاہر یہی ہے کہ یہ واقعہ مدینہ میں واقع ہوا اور ایسے وقوع
 کے وقوع میں کوئی استبعاد نہیں۔ ان مستبعدہ کو وہ تو
 واما المستبعد و وقوع النور في قصة المروج
 التي تقع فيها سوال عن كل نبي وسوال اهل كل
 باب بل بحث اليه وفرض الصلوة المحسن غير
 ذلك فان تعد ذلك في البيضة لا ينتج شي
 رد بعض الروايات المختلفة الى بعض المروج
 الا لا يلا في وقوع جميع ذلك في المناظر
 ثم قوه في البيضة على بقية كذا قد متد
 فتح الباری جلد (۴) ص ۱۵۴

ہے جو اس قصہ معراج میں واقع ہوا جس میں ہر نبی سے آنحضرتؐ کا پوچھنا اور ہر زبان آسمان کے پوچھنا
 واقع ہے کہ کیا یہ نبی مبعوث ہو چکا ہے اور کیا پانچ نمازین فرض کی گئی ہیں؟ - کیا مکہ حالت بیداری
 میں ایسے امور کا تعدد موزون نہیں ہے۔ پس یہی معین ہے کہ بعض مختلف روایات کو بعض کی طرف
 رد کیا جاوے یا بعض کو بعض پر ترجیح دی جاوے۔ مگر ان تمام امور کا تعدد حالت خواب میں واقع ہونا
 کوئی مستبعد نہیں کہ خواب میں ان امور کا متعدد طور سے وقوع بطریق تو طیر ہو۔ اور پھر اسی کے مطابق
 حالت یقظہ میں ہو جیسے کہ قبل ازین بیان ہو چکا ہے کہ مہلب نے ایک ظالم سے اور ابو نصر بن بشیر نے
 اور ابو سعید نے شرف الصلوة میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی معراج میں ہوئے۔ بعض تو ان
 میں سے حالت یقظہ میں ہوئے اور بعض حالت خواب میں۔ معتمد اقطب الوقت شیخ محی الدین ابن العربی
 رحمۃ اللہ علیہ فتوحات مکیہ کے بقیۃ جلد سوم کے ص ۳۴ اور باب (۳۶) میں نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج مع الجسم کے اثبات میں توضیح دلائل کے ساتھ فرماتے ہیں کہ
 کل موطن میں جو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو جسم مبارک کے ساتھ معراج ہوئی وہ ایک ہی بار ہوئی
 اور کل چونتیس بار جو آنحضرتؐ کو معراج ہوئی اُن میں سے ایک بار کے سوا باقی ہر دفعہ فقط روح کیساتھ
 معراج ہوتی رہی۔ چنانچہ اس قصہ کو اس طرح مشروح فرماتے ہیں فلما اُصبح ذکر ذلك للناس فانهم من به

محی الدین ابن العربی کا
 قول تعدد معراج اور
 جمالی معراج کا ثبوت

کہ جب صبح ہوتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رات
 کی اسری کا واقعہ لوگوں سے بیان فرمایا تو ایمان والوں نے
 تصدیق کر دی اور جنہیں ایمان نصیب ہوا انہوں نے
 آنحضرت کے اس بیان کی تکذیب کی۔ اور جو بین بین
 تھا یعنی نہ پورا یوں اور نہ پورا کافر اسے اوس کی
 تصدیق میں شبہ رکھا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اوس کا فائدہ کا ذکر کیا اور نیز اوس شخص کا بیان فرمایا جو
 و غور کر ہاتھ پھان تاک کہ قافلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ارشاد کے مطابق بتاریخ مقرر آیا ہو چکا اور کفار
 نے اوس شخص سے حضرت کو ارشاد کی تصدیق چاہی
 پس اس نے ویسے ہی پیالہ پانی کا اولٹ جائیکا اتر
 کیا جیسے کہ آنحضرت نے بیان فرمایا تھا۔ پھر کفار میں سے
 ایک شخص نے جو بیت المقدس کو دیکھے تھے تہا آنحضرت
 سے بیت المقدس کا نقشہ دریافت کیا۔ حالانکہ شب
 اسکر میں آنحضرت نے بیت المقدس کا اوس قدر چہرہ
 دکھایا تھا جتنے حصہ میں کہ آنحضرت نے رات کی اور نماز پڑھی
 لیکن اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس آنحضرت کی آنکھوں
 کے سامنے کر دیا اور نقشہ بیان فرمانا شروع کر دیا اور کوئی
 انکار نہ کر سکا۔ پس اگر اسرار فقط روح کو ہوتی اور ایک
 ایسی ہی رویا ہوتی جیسو کہ کوئی سویا ہوا خواب دیکھتا ہو
 تو کوئی بھی انکار نہ کرتا اور نہ کوئی جھگڑا کرتا بلکہ کفار کا انکار

صدقہ وغیر المؤمن بہ کذبہ والشاک ازتاب فیہ ثم
 اخرهم بحدیث القافلۃ وبالشخص الذی کان
 بینہم ضاء و اذا بالقافلۃ قد وصلت کما قال فسألو
 الشخص فاجزم لقلب القدر کما اخرهم رسول اللہ
 و سأل الشخص من المکذبین عن مرأی بیت المقدس
 ان لیصفہ لهم ولم یکن راوی منہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الا قد رما مشی فیہ و حیث صلی ثرفعہ اللہ لحتی
 نظر البیہ فاحذ منعتہ للحافزین فما انکروا من لعینہ
 شیئا لکی کان الاسرار بروحہ و یکن رؤیا رآھا
 کما یری الذائم فی لومہ ما انکرہ احد ولا نازعہ احد
 و انما انکروا علیہ کذبہ فہم ان الاسرار کان
 بحیثہ فی حدیثہ المواقف کلہا و لہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اربعۃ و ثلاثون مرتۃ الذی اسر بیہ منہما
 اسرار واحد بحیثہ و الباقی بروحہ و رؤیا و رآھا
 و اما الاولیاء فہم اسرارہ روحانیۃ برزخیۃ
 لیشاہدوا فیہا معانی متجسدۃ فی صور محسوسۃ
 للخیال یعطون العلم ما تنقہت تلک الصور من
 المعانی و ہم الاسرار فی الارض و فی الهواء غیرہم
 لیست ہم قد محسوسۃ فی السماء و یھذ اذا د
 علی المجاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسرارہ
 الحمیم و اختراق السماوات و الافلاک حصاد قطع

اور اشعادتِ اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرتؐ نے اولن کو یہی اطلاع دی
 تھی کہ آنحضرتؐ کو سب موطن میں جہم کے ساتھ اسرا ہوئی ہے۔
 اور آنحضرتؐ کو کل چونتیس مرتبہ معراج ہوئی۔ لیکن جہم کیساتھ
 ایک ہی مرتبہ اسرا ہوئی اور باقی معراجیں فقط روح کے ساتھ
 ہوئیں۔ اور قطع نظر اس کے اولیاء اللہ کے لئے یہی روحانی
 اور برزخی طور سے اسرائیل اور معراج ہوا کرتی ہیں لیکن وہ ان
 سرحدات میں اولن معانی متجسدہ کا مشاہدہ کرتے ہیں جو ان کی
 قوتِ خیالیہ میں بصورتِ محسوس متجسد ہوتے ہیں اور اولن کو ان
 معانی کا علم حاصل ہو جاتا ہے جو اولن صورتوں کے اندر ملحق
 ہوتے ہیں۔ اور علاوہ اسکے اولیاء اللہ کو زمین اور ہوائیں

بھی اسرا ہوتی ہے مگر آسمان میں اولن کا قدم محسوس نہیں ہوتا
 اور اسی ایک بات میں اولیاء اللہ کی جماعت پر آنحضرتؐ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی معراج کو تشرف ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم کے جسم مبارک کو اسرا ہوئی اور حساً اور عیناً آسمانوں میں
 ترقی ہوا اور مسافات حقیقیہ اور محسوسہ قطع ہوئیں۔ اور یہ سب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثوں کے لئے معنی ہے نہ
 حساً۔ پس اولیاء اللہ کی معراجیں روحی اور رؤیہ قلوب اور صورت
 برزخیہ اور معانی متجسدہ ہیں اور جب مجھے معراج ہوئی وہ یہی
 انہی قسم کی تھی جس کو ہم نے اپنی کتاب الاسرارہ تتریب الرسل
 میں ذکر کیا ہے۔ اور مجھے قریب اہل اللہ کی اسرار کا ذکر کرتے
 ہیں جو مجھے علی الخصوص اللہ تعالیٰ نے اس سے اطلاع دی۔

واسری بہ الی المسجد الاقصیٰ ثم الی المسجد
 المنتہی والی ما شاء اللہ وکل ذلك بحمد اللہ
 علیہ وسلم فی البقیۃ ولكن ذلك فی موطن هو
 برقع بین المثال والشماعة جامع الاحکام
 فظهر علی الجسد احکام المرح و تمثل المرح والموطن
 الروحیۃ اجساداً ولذا لک بان کل واقعۃ من
 تلك الوقایع تعبیر وقد ظهر فی قولی ومنی
 وغیرم علیہم السلام نحن من تلك الوقایع وکل
 اولیاء الامۃ لیکون علو درجۃ ہم عند اللہ
 کالحکم فی الرقباۃ واللہ اعلم۔ اما شق النص
 وملأنا ایمانا فحققت علیہ الوارث ملکیتہ و

کہو کہ ان کی اس طرح مختلف ہیں اس لئے کہ وہ بر خلاف اسرار
 محسوس کے سمائی متجسّم ہوتی ہیں۔ پس حضرت شیخ محی الدین
 ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ کے اس تمام بیان سے ہمارے مولانا
 حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی سرسہ کے اوقاف
 مکتوبات کی حقیقت کھل گئی جو حقیقت مرحوم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ادھون نے حجۃ اللہ الباقیہ میں لکھا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مبارک کو لفظ میں پہلے مسجد
 اقصیٰ پھر سدرۃ المنتہیٰ پر ہوا، اللہ اکبر اسرار ہوئی، لیکن یہ
 سب ایسے سٹون میں ہوئی جو مثال اور شہادت کے مابین
 برزخ اور ہر دو کے احکام کے لئے جامع ہے۔ چنانچہ آنحضرت
 کے جسد پر روح کے احکام ظاہر ہو گئے اور روح اور سمائی روحیہ
 کا متشکل بصورت اجساد ہو گیا اور اسی سے ہر اوس واقعہ کی تعبیر
 ظاہر ہوتی ہے جو اسرار میں پیش آئے۔ اور بغیر اس کے کو اسی
 قسم کے نتائج بصورت مثالی حضرت تخریق اور سوئی وغیرہ صلوات اللہ علیہم پر ہی ظاہر ہوئے اور اسی
 طرح اولیا راسخ کے لئے تاکو عند اللہ ان کے علو درجات ویسے ہی ہوں جیسے کہ وہ رویا زمین کہیں
 اسکے بعد علی الاتصال حضرت شاہ ولی اللہ نے ان تمام واقعہ کی تعبیرات بیان کیں جو اسرار کے
 وقت پیش آئے۔ جیسے شوق الصدور اور رکوب براق اور ملاقات انبیا اور رقی سموات اور سدرۃ المنتہیٰ
 اور انالین و خمر اور اخیر میں صلوات خمسیہ امر کو متعلق کہا کہ وہ باعتبار ثواب و خشنود ہی ہیں اور اللہ
 تعالیٰ نے تدبیراً اپنی مرام کا اظہار فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ حرج مقصود نہیں اور نعمت کامل پہنچی ہے اور اس
 معنی کا متشکل حضرت سہمی کی طرف اس لئے مستند ہوا کہ سب انبیا علیہم السلام سے زیادہ
 اور ان کو اپنی امت کیساتھ معاملہ بنا اور یہ امت کے امور میں سے زیادہ حضرت کے ہوتے اور سوئی کا

سناد ولی اللہ دہلوی
 جسد مبارک کی نسبت

حجۃ اللہ ۱۲۸۵ھ

حضرت شیخ گنگائی دہر

روانا جسم کیساتھ نہ تھا بلکہ وہ مثال تھی اور روانا آسمانی پرتشمل ہوا کہ او ان کو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح دعوت عامہ چل نبوی اور او ان کو وہ کمال نہ ملا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا او ان کو ہوا جو دہائی دیا۔ مولف کہتا ہے کہ بیشک روئی کی علت وہی ہے جو حضرت ولی اللہ نے بیان کی اور اسی حتی کی طرف

اوس حدیث نبوی میں اشارہ ہی جوارشاد ہوا کہ اگر لوکان میں ہی حیاتی ذمہ ماں سے الہ اتباعی -

نبوی زندہ رہتا تو میری اتباع بغیر او ان کو چارہ نہ تھا احمد بیہقی فی شعب الایمان من حدیث جابر

اور اسی سے قادیانی صاحب کا اعتراض اول باطل

ہو جاتا ہے جو انہوں نے حضرت موسیٰ کی بکا اور البیل و لوکان جیاد و ادھر کہ نبی لا تبعی داری ہو

تعلیق مقامات انبیاء کے ساتھ کیا ہے۔ جیسے کہ اوس کا بیان آئیگا۔ اور اگر ہمارے فہم نے غلطی نہیں

کی تو ہم حضرت ولی اللہ کے قول سے قطعاً استنباط کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن العربی کی طرح

اور انہیں کے سکک پر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسراء جسدی کا اقرار کر لیا۔ لیکن فرق امتنا

ہے کہ موطن معراج میں آنحضرت کو روح اور دیگر روحانی روحیہ باجساد مثالی ظاہر ہوئے جیسے کہ حضرت

خرقہ اور موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور دیگر اولیاء کرام کو ایسے دقائق مالم یو یا یا عالم کشف القلوب

بین بصورت مثالی و برزخی نظر آئے اور فقط او ان کی روحوں کو معراج میں ہونے کے اجساد کو چھانچہ

(قدمات سفر تکوین باب ۲۸ درس ۱۲ - ۱۷) معراج یعقوب کی نسبت لکھا ہے کہ پس بخوابید

حضرت یعقوب کی معراج کہ ایک نروانے زمین پر گشتہ مرش یا سمان می خورد و اینک فرشتگان خدا از ان رہ بالا

و نیز فرشتہ را و ایک خداوند بر آن ایستادہ میگفت سخن خداوند خداے پدرت ابراہیم و ہم خداے حق

ام این زمینیکہ بر آن یخوابی بتو بہ ذریت تو میدہم و ذریت تو مانند خاک زمین گردیدہ بمغرب و مشرق

و شمال و جنوب منتشر خراہندش و ایک سن بالہام دہر جا یکہ میدوی ترا نگاہ داشتہ باین زمین باز پس

خواہم آورد تا بوقتیکہ آنچہ تو گفتہ ام بجا آویم ترا در لنگ اہم گذاشت و یعقوب از خواب خود بیدار شد گھٹت

برستیکہ خداوند دین سکان است و من نہ انستم۔ پس ترسیدہ گفت کہ این مکان چہ ترسناک است این

نیمت مگر خانہ خدا و این نیست در و راہ آسمان

مگر جاسے غور ہے کہ ایسی معراج میں کیا التفوق ہے اور ایسے خوابوں کو معراج نبوی سے کیا نسبت؟ اور حضرت شاہ ولی اللہ کا تیسویں بہت بلند ہے کہ قادیانی صاحب یاسید احمد خان کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو ایک خواب یا رویہ یا قلب یا معراج روحی کہیں جو بقول حضرت ابن العربی بوجہ انہم و بطریق محقق بصورت ہرزخیہ و معالی مستجدہ اکثر اولیاء اللہ کو اور خود اداں کو ہوئی۔ اور اگر ہمارا فہم غلطی کرے اور قبول سید احمد خان جیسا ہم فرض کر لیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا منشاء اس قول سے ویسا نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابن العربی کا ہے اور انہوں نے اسلئے نبوی کو حضرت خرقیل اور موسیٰ اور دیگر اولیاء اللہ کو وقایع کی طرح ایک رویہ اور روحی اور معنی برزخی خیال کیا تو ہم بلاشبہ کہہ لو نہیں گے کہ یہ حضرت ولی اللہ کی خود اپنی معراج مکشوفہ ہے جس پر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو قیاس کر لیا جسکے کوئی معنی نہیں اور کوئی وجہ نہیں کہ ان کے کشتی قول کو انون مثا ہیرا و جاہیر صابہ کے قول پر ترجیح دی جائے جنہوں نے نو بیوت سے بالمشافہ اس حقی کا استفادہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج بالجہ بحالت لیقظہ ہوئی اور آنحضرت کی روح مبارک جسم کے ساتھ پہلے بیت المقدس پہر آسمانوں پر اڑھائی گئی

و ذهب معظم السلف والمسلمين الى ان اسراء محمد
في البقعة وهو الحق وهذا قول ابن عباس وجابر
والنس وحنيفة وعمر وابي هريرة ومالك بن عاصم
وابي حنيفة البدری وابن مسعود وحنيفة وسعيد
ابن جبين وقنادة وابن المسيب وابن شهاب
ابن ذيند وابن زهير وابن ابي عمير ومسروق وجاهد
وعكرمة ابن حريج وهو دليل قول عائشة وهو قول
الطبري وابن حنبل وجماعة عظيمة من المسلمين هي
قول اكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين و
المشككين والمفسرين وحنيفة بن ايمان قال

چنانچہ شفا سے قاضی عیاض میں ہے کہ معظم سلف
اور مسلمین کا یہی مذہب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو جب مکہ کے ساتھ اور بحالت لیقظہ اسراء
ہوئی اور یہی حق ہے اور یہی قول ابن
عباس اور جابر اور انس اور حنفیہ اور عمر اور ابی ہریرہ
اور مالک بن عاصم اور ابی حنيفة البدری اور ابن مسعود
اور حنيفة وسعيد اور ابن حنبل اور ابن زهير اور ابن ابي عمير اور
مسروق اور جاهد اور عكرمة اور ابن حريج کا اور یہی کثرت
کا مذہب مختار ہے اور یہی قول طبري اور ابن حنبل اور

دعوى ليدنا ليس
اور انہوں نے
کے ساتھ انہوں نے
جہاں معراج ہوا کہا

اچھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
مقدس مبارک مین ہی نہ آئی تھیں
اور ان کی عمر اوس وقت آٹھ
بیس کی تھی وہ اس قابل نہ تھیں
ایسے واقعہ کو ضبط کے ساتھ روایت
کرتین پس مجیکہ ابوہریرہ نے اپنے
الحسد والرائج جمیعاً۔ (زرقاتی - مقصد خامس ص ۵)

مشاہدہ کی روایت نہیں کی بلکہ غیر کی روایت بیان فرمائی تو کوئی وغیرہین کا ذکر ضبط اور احتیاط اور اثبات احادیث کو ترک
کر دیا جائے خصوصاً امام غزالی کی وہ حدیث جس میں تصریح ہے کہ جسم مبارک کو ساتھ آنحضرت کو معراج ہوئی
کیونکہ اس میں انکار کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان آنکھوں سے نہ دیکھا پس اگر وہ معراج
روحی کی قائل ہوتیں تو ہرگز مہرحت کیسا ہند رویائے عین کا انکار نہ کرتیں کیونکہ روحی اور حالت منام کے
واقعہ میں ایسا انکار بے وجہ ہے۔ اور زرقاتی میں ابن ویرہ سے منقول ہے کہ انہوں نے قرآن مجید فرمادی ہے
کہ عائشہ کی یہ حدیث منوع ہے اور امام الشافعیہ ابو العباس فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث کے رو کرنے کے لئے
یہ حدیث وضع کی گئی ہے۔ اور شامی کہتا ہے کہ ابن اسحق وغیرہ کی روایت میں لفظ ما فقد بضیئہ
مفعول جو مروی ہے ہی اکثر نسخ سیرین پایا گیا ہے اور بتقدیر صحت اس حدیث کو علامہ تفتازانی نے
اس کی اس طرح تائیل کی ہے کہ آنحضرت کا جسم مبارک روح سے مفقود ہوا۔ بلکہ جسم اور روح دونوں ساتھ
ساتھ تھے۔ اور لفظ ہر ہی مقصود صحیح معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہ کی دوسری حدیث میں جس کو

خروج الحاکم عن عائشہ قالت لما اسری بالینى صلی اللہ
علیہ وسلم الى المسجد الاقصیٰ معی بعد ان اس
بذلک فارتد ناس من کافلوا المنوا به وصدقہ ہر
بذلک الی البکر فقالوا اهل ملک فی ہما جک یزعم
انہ اسری بہ الی بیت المقدس وجلو قبل ان یصلح

حاکم نے تحریر کیا ہے صریح یہی معنی
میں چاہئے فرمایا حضرت عائشہ نے جبکہ نبی صلی اللہ
وسلم کو مسجد اقصیٰ تک کی سیر کرائی گئی تو آنحضرت صلی
ہوئے ہی لوگوں سے اسرار و شکیبے واقعات بیان فرمائی
پس بعض ایمان والے ہی اس کے سنتے ہی مرتد ہو گئے

اور حضرت ابلیس کی طرف دوڑتے ہوئے گئے اور چہا
 کہ کیا تجھے معلوم ہے کہ تیرا صاحب زعم کرتا ہے کہ وہ کبھی
 رات بیت المقدس کو گیا اور صبح ہونے سے پہلے واپس
 بھی آگیا۔ ابوبکرؓ نے پوچھا کہ کیا میرے صاحب نے
 کہا ہے؟۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں کہا ہے!
 ابوبکرؓ نے کہا کہ اگر میرے صاحب نے ایسا کہا ہے تو ضرور سچ کہا ہے۔ انہوں نے پوچھا کہ یہ تو اس کی
 تصدیق کرتا ہے؟۔ ابوبکرؓ نے جواب دیا کہ ہاں میں اس کی تصدیق کرتا ہوں! اور یہ کیا بلکہ اس سے
 بعید تر کی یہی تصدیق کروں گا جو آسمانوں کی خبر کے متعلق غدوہ یا روجہ عیسیٰؑ شمس کے قبل یا زوال کے
 بعد دیگا۔ اور اسی وجہ سے اول کانام صدیق ہوا۔

اور حدیث معاویہ رض کے متعلق ملا علی قاری منہاج العلوی میں لکھتے ہیں کہ وہ اسرارے

حدیث معاویہ
 کا جواب

نبوی کے وقت ابی ایمان نہ لائے تھے پس اول کانام
 بروقت ایک سوال کے یہ جواب دینا کہ کانت رؤیا صلی
 اس لئے جس کی نسبت نبیین جو کہ ان کے ایمان سے
 اول اور ان کے علم سے باہر تھا۔ مجہد اشعار میں ہے
 کہ آیہ فتنۃ میں اول توثران نزول واقعہ حدیبیہ ہے
 جس سے نفوس صحابہ میں کئی ایک شبہات گزرے اور
 ثانیاً رؤیا منام میں کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ
 ایسا تو ہر شخص خواب میں دیکھتا ہے کہ وہ ایک ہی
 ساعت میں زمین و آسمان اور مشرق سے مغرب
 تک جا پہنچتا۔ مجہد اشعار صحیح بخاری میں خود حضرت ابن
 عباس کا قول ہے کہ رؤیا سے مراد رؤیا عین ہے

احتجوا بقولہ وما جعلنا الرؤیا فیما ہا رؤیا لنناصح الہدی
 اسری یودہ لانه لا یتقال فی النوم اسری وتقولہ فتنۃ
 للناس یؤتیہا انما رؤیۃ عین واسرارہ شخص اذ لیس
 فی الحکم فتنۃ ولا یکذب بہ احد لان کل حدیثی تخل
 ذلک فی منامہ من الکون فی ساعۃ واحدۃ فی اقطار متبا
 علی ان المفسرین قد اختلفوا فی ہذک الایۃ فذهب
 بعضهم الی انہا زلت فی قضیۃ الحدیبیۃ وما وقع فی
 نفوس الناس من ذلک۔ شقاوتہ فی عیاض صحیح
 قال ابن البری الرؤیا وان کانت فی المنام والعرب
 استعملتہا فی البیظۃ کثیرا فموجھا زمشو کقولہ الرؤیا
 فکر الرؤیا وھش غرادہ و بشر نفسا کان قبل یلمر

جو شب سہری میں آنحضرت کو نصیب
 وعلیہ اکثر المفسرین (فی ایۃ الفتنة) یعنی ما لا اذلیلہ
 المعراج یقظہ علی الصبح - (شرح دودۃ القلوب للعلامة
 ابن حجر)

شرح: مرفوعہ منہ عن عائشہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ خواب میں ہوتا ہے لیکن
 عرب نے اکثر ایسے کو حاکمیت یقظہ کے لئے استعمال کیا ہے۔ پس وہ مجاز مشہور ہے جیسے کہ راعی نے
 اپنے اٹھ رہنے کہا اور اکثر مفسرین نے روایا کے یہی معنی لئے اور یہی صحیح تین۔ اور یہی معنی متنبی کے
 شعر سے پائے جاتے ہیں جو کہا ہے در ویک اعلیٰ فی العیون من الغصن - یعنی تیرا دیدار انکھوں میں نیلہ
 میں اونگھنے سے زیادہ تر لذت دہ ہے۔

اور اسی طرح بقول قاضی عیاض سراؤ کا استعمال غیرہ میں نہ ہوا اگرچہ بقول مراح سہری
 اور سہری اور اسرا سیر شب کے ساتھ متفق ہیں یعنی بربط رفتن لیکن مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں براہ
 بن عازب کی حدیث کو الفاظ سے اسراؤ کا استعمال رات اور دن کہی دونوں میں رفقاً اور سیر کر نہیں ہی
 ہوا۔ یعنی اوس کو سیر بیداری منصوص ہے نہ سیر خواب۔ چنانچہ عازب نے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے
 قصۃ غار کی نسبت باین الفاظ استفسار کیا کہ
 کیف صنتھما حین سرحنا مع رسول اللہ صلی اللہ
 جب تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 مکہ سے مدینہ کی طرف رات کی وقت سفر کیا تو تم دونوں
 انظیرتہ و خلا الطریق لا یمربیہ احد - (مشکوٰۃ)

کی کیا حالت رہی؟۔ اس کے جواب میں حضرت ابی بکر صدیق نے فرمایا کہ ہم نے اوس تمام رات اور اوس کے
 دور کے دن کی دوپہر تک اسرا یعنی سفر کیا یہاں تک کہ آفتاب سمت الراس کوٹا گیا اور راستے راہ گزروں
 سے خالی ہو گئے۔ پس عازب نے اس حدیث مبارک میں ہی اسرا اور اسراؤ دونوں الفاظ کا استعمال سفر
 شب و روز بجا لیتا ہے اور اس کو سفر روحی بجا لیتا ہے کہ ہم ہرگز مفہوم نہیں اور لفظ لیل اور دن
 نے اپنا کوئی تصرف اس کے اعلیٰ معنی میں نہ کیا۔

پس ان تمام بیانات سے قطعاً ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسرا دیگر انبیاء کی طرح روحی
 اور شفعی نہ تھی بلکہ آنحضرت کو ہم کے ساتھ اسرا ہوئی۔ اور احادیث جو اس باب میں بطریق قول وارد ہیں وہ

بطاہر اسی معنی کے لئے مثبت بین اور وہ مجموعہ دلالت کرتی ہیں کہ سبھی حرام سے بیت المقدس اور بیت
سے سدرۃ المنتہی اور بیتان سے ورا والورائیک ایک ہی اسرار ہے اور یہ سہی شادین اوس ارشاد

بنائی کی حدیث کر لیتے ہیں جوڑتے ہیں۔ چنانچہ
قال القاضي حنفی رحمہ اللہ عنہ جو ثابت رحمہ اللہ عنہ حدیث
عن انس ما شاء فلم یأت احد عنہ با صوب من حدیث
خلط فیہ غیرہ عن انس تخلیخا کثیرا لایسیما من روایت
بنی تخریج او وجود کے
حدیث ثابت حنفی رحمہ
سے سراج جمالی کا جوڑت
اور انس کی جوڑت

ساتھ بیان کی ہے جو وہ کسی راوی نے حضرت انسؓ یا کسی با صواب روایت نہیں کی اور ثابت نہیں
کے غیر نے انس کی روایت میں اختلاط کر دیا جس کردہ حدیث جہ شریک بن ابی نمر نے روایت کی۔

ان بعض احادیث کے الفاظ
میں جو کہ غیر ثابت رو سے مراد ہیں مثل
بین النائم والیقظان یا وہونا ثم
استیقظت وارادہ ہے۔ اس کی نسبت
قاضی عیاض اور احمد عقیلی فرماتے ہیں کہ
ان الفاظ میں کوئی حجت نہیں۔ کیونکہ محتمل
ہے کہ جبریلؑ کے آنے کے وقت یا اسرار کے
شروع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوئے
ہوئے ہوں۔ اور ان الفاظ والی احادیث
میں کوئی ایسی بات نہیں جس سے معلوم ہو
کہ تمام اسرار میں سوئے ہوں۔ حسان لفظ
ثم استیقظت فی الجملہ سونا نکلتا ہے لیکن
اسکے معنی صبح کرنے کے ہی ہیں یا محتمل ہے

وقوله فی حدیث احرار میں انائم والیقظان وقوله انما
نامینا وقوله وهونا ثم استیقظت فلا حجة
فيه اذ قد يحتمل ان وصول الملك اليه كان وهونا ثم
واول حمله والاسراع به وهونا ثم ليس فی الحدیث انه
كان نائما فی القصة كلها الا ما يدل علیه ثم استیقظت
وانا فی المسجد الحرام فاعل قوله ثم استیقظت معنی صحیبت
او استیقظت من نوم اخر بعد وصوله ببيتہ يدل علیه
ان سئل کلم لیکن طول لیلہ وانما کان فی بعضہ وقد یؤید
قوله استیقظت وانا فی المسجد الحرام لما کان غمره
من عجائب ما طالع من ملکوت السموات والارض
خامر باطنہ من مشاهد الملاءم الاعلیٰ وما رأى من
آیات ربہ الکبریٰ فلم یستفق ولم یرجع الی حال البشریۃ الاھم
بالمسجد الحرام۔ شفا ص ۵۷ وفتح الباری

کہ اسرار کے بعد گہر میں سو گئے ہوں۔ کیونکہ اسرار میں اسقدر وقفہ تو نہ تھا کہ سونہ کی بے ہمتی ہو اور محفل
ہے کہ لفظ بمعنی ہوشیاری اور افادہ کے ہو جو بنیاد استغراق الی اللہ اہل اللہ کو حاصل ہوتا ہے اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آیات ربانی کے دیکھتے ہیں اور ملکوت سموات وارض اور ملائعہ علی کے مشاہد
میں متغرق رہے ہوں اور اسی وقت آنحضرت کو استیغاث اور افادہ اوس استغراق ہی ہوا ہو جب
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرام میں داخل ہوئے ہوں۔

اسی طرح بعض احادیث جن سے شروع اسرار میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف اکنہ میں ہونا
پایا جاتا ہے اس کی نسبت مرقات اور احادیث میں
کہ ان سب روایات میں اس طرح جمع ہو سکتی ہے کہ
آنحضرت شب اسرار میں اُمّ بانی کے گہر سے ہوئے
تھے۔ اور اُمّ بانی کا گہر الی طالب کے کوچہ میں تھا
پھر اوس کے گہر کی چہت کھل گئی اور آنحضرت نے
بسبب اس کو کہ اوس میں رہا کرتے تھے اوس کو اپنا گہر
کہا اور اسی سے فرشتہ اوترا اور آنحضرت کو اوس
گہر سے نکال کر مسجد کعبہ کی طرف لیگیا در حالیکہ آنحضرت
اُمّ بانی کے گہر آرام فرما رہے تھے اور نیند کا اثر باقی تھا
پھر عظیم سے باب مسجد میں لا کر آنحضرت کو براق پر سوار
کر لایا اور مکہ میں ہونا اس غرض سے بیان فرمایا کہ یہ واقعہ مکہ میں ہوا نہ مدینہ میں۔

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض اول کے تفصیلی جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ گو
اعتراض ثانی کے جواب کے ضمن میں اوس کا جواب ہی ادا ہو چکا۔ کیونکہ ہم بقول حضرت علی اللہ

قادیانی کے پیچھے
معارض کا جواب

دکر کھچکے ہیں کہ حضرت موسیٰ کا بگڑا اس واسطے تھا کہ اون کو ساتویں آسمان سے آگے کیوں رفع نہ ہوگی؟
جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔ بند اون کا حسرت بھرا۔ دنا اوس کمال اور عموم دعوت کو فقدان ہو
تھا جو اونہوں نے اپنے تین نہ پایا اور آنحضرت کی ذات مبارک میں باوجود بکجیا۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف

بخاری باب المہراج حدیث مالک بن معصود میں
اشارہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چبھے
آسمان سے آگے بڑھنے لگے تو حضرت موسیٰ رونے
لگے۔ آنحضرت فرمائی ہیں کہ رونے کی علت جب
اون سے دریافت کی گئی تو کہا کہ میں اس لئے
روتا ہوں کہ میرے غلام نوجوان جو میرے بدن معیشت
ہو اس کی اُمت میری اُمت سے زیادہ جنت
میں داخل ہوگی۔ امین الی حمزہ فرماتے ہیں کہ یہ رونا
اپنی اُمت پر جنت کے باعث تھا۔ کہانی لکھتے
ہیں کہ غلام کا اطلاق حقارت کے لئے نہ تھا
بلکہ اوس حسان خداوندی کی عظمت کے انہار میں ہے

جو بغیر طویل عمر آنحضرت پر ہوا۔ اور یہاں علی قاری کہتے ہیں کہ غلام کا لفظ قوی جوان پر ہی اطلاق ہوتا ہے
جیسے کہ اہل عرب نے ہجرت کی وقت آنحضرت کو مشابہ اور ابی بکر کو شیخ کہا۔ حالانکہ ابی بکر رضی اللہ عنہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں کئی سال پہلے تھے۔ اور ہم بقوت اولہ نبایت و وثوق کے ساتھ کہتے
ہیں کہ قادیانی صاحب کا یہ بالکل زعم فاسد ہے جو اونہوں نے بظاہر حدیث شریف عم کیا، بحر کہ حضرت موسیٰ
یا دیگر انبیاء کے لئے خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جس سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔

اور یہ کہ حضرت موسیٰ کا رونا زیادہ تر رفع کے حصول کے لئے تھا
حالانکہ قطعاً ثابت ہے کہ کل نفوس فاضلہ آسمان ہفتہ تک
نیشیئہ عن کل سماء مقربوہا الی السماء
النی تلیما حتی ینتہی بہ الی السماء السابوہ

<p>فیقول اللہ عزوجل کتب کتاب عہدی فی علیین واعید وکذا الأرض فانی منها خلقتهم وفیہا اعیدام ومنہا اخرجہم تارۃ اخری فی تارۃ روح فی جسدہ الحدیث عن براء بن عازب مشکوۃ ۱۲۲۰ باب من حضر الموت</p>	<p>رفع ہونیکے بعد باہر آگئی اپنے اپنے ابدان کی طرف واپس کئے جاتے ہیں۔ برحیہ کہ اون کے معارج اور مقامات سیر ارفع اور اعلیٰ ہوتے ہیں۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب اسری میں میری گدراوس سرخ شیلے کے پاس تو ہوئی جہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر اوسی دم بیت المقدس میں کل انبیاء کا اجتماع ہوا اور آنحضرت نے اون کی امامت کی اور پھر اون کو علیہ رہے علیہ آسمانوں میں دیکھا۔ چنانچہ بروایت راجح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم کو پہلے آسمان میں دیکھا اور حضرت عیسیٰ اور یحییٰ کو دوسرے آسمان میں اور حضرت یونس کو تیسرے آسمان میں اور حضرت ادیس کو چوتھے آسمان میں اور حضرت ہارون کو پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ کو چھٹے آسمان میں اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ساتویں آسمان میں۔</p>
<p>و روی احمد و مسلم والنسائی ابن ابی نعیم قال مرثی علی موتی لیلة اسری یحییٰ علیہ السلام الاحمر وحق قائم یصلی فی قیوم۔ (زرقاتی)</p>	<p>علامہ زرقاتی لکھتے ہیں کہ اس سے دوسرے انبیاء کا آسمانوں میں نہ ہونا لازم نہیں آتا لیکن ان انبیاء کو جداگانہ آسمانوں میں بالاختصاص دکھائے جائیگی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اون کا تعلق منسل باعتبار روحانیت ظاہر ہے اور علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ ان حضرات کا جداگانہ آسمانوں میں دکھائی دینا دراصل ان کے اون واردات</p>
<p>وقد رايتنی فی جماعتہم لانیلہ فاذا متی قائم یصلی فاذا حل خرب جعدا کاندین رجال شئو فوفا واذا عیسیٰ قائم یصلی اقرب الناس به شہام و فہ بن سعور الثقفی فاذا ابرہم قائم یصلی اشبه الناس به صاجکم لعی نقہ فحات الصلوۃ فامتم الحدیث ابی ہریرۃ سلم۔ مشکوۃ۔ اسراج</p>	<p>فہم ان انبیاء کو جداگانہ آسمانوں میں بالاختصاص دکھائے جائیگی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اون کا تعلق منسل باعتبار روحانیت ظاہر ہے اور علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ ان حضرات کا جداگانہ آسمانوں میں دکھائی دینا دراصل ان کے اون واردات</p>
<p>فان قلت لم کان هؤلاء الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام فی سموات دون غیرہم من الانبیاء لا یلزم منہ ان لا یکون فیہا غیرہم ولم یأت فی بغی کون غیرہم فیہا (ومادہ اختصاص کل واحدہم لسماء مخصۃ ولم کان فی السماء الثانیۃ بخصوصہما اثنان) بحیثی عیسیٰ (وحدیث عن</p>	<p>فہم ان انبیاء کو جداگانہ آسمانوں میں بالاختصاص دکھائے جائیگی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اون کا تعلق منسل باعتبار روحانیت ظاہر ہے اور علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ ان حضرات کا جداگانہ آسمانوں میں دکھائی دینا دراصل ان کے اون واردات</p>

چند آسمانوں میں
انبیاء علیہم السلام
کے سرگرمی کی حالت

خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو اوں کو اپنی اپنی قوم سے
پیش کرتے اور اسی کے مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے لئے مقدر ہوئے۔ پس پہلے آسمان میں حضرت
آدم کا دکھائی دینا اس کے یہی تہین کہ جس طرح حضرت
آدم کا جنت سے زمین کی طرف نکلنا ہوا اسی طرح پہلا
واقعہ آنحضرت کو پیش آئے گا کہ وہ مکہ سے مدینہ کی
طرف ہجرت کریں گے۔ اور دوسرے آسمان میں حضرت
عیسیٰ اور یحییٰ کا دیکھنا یعنی رکبت جو کہ دوسرا واقعہ
آنحضرت پر اسی طرح پیش آئے گا کہ جس طرح حضرت عیسیٰ
اور یحییٰ کو پیش آیا۔ یعنی جس طرح یہود نے حضرت
عیسیٰ کی تکذیب کی اور طرح طرح کی ایذا دی اور اوں کے
قتل پر آمادہ ہو گئے لیکن اللہ نے اوں کو اوٹھالیا
اور حضرت یحییٰ کو تو قتل ہی کر دیا۔ اسی طرح آنحضرت
کو ہجرت کے دوسرے سال یہود نے ایذا دینا شروع
کر دیا اور غلبہ کر کے آنحضرت پر بار بار قتل پہنچانے
کو آمادہ ہو گئے لیکن حق تعالیٰ نے اوں کو حضرت
عیسیٰ کی طرح یہود کے ہاتھوں سے نجات دیدی گویا
عیسیٰ کو دوسرے آسمان میں دیکھنا اسی معنی کی طرف
اشارہ ہے۔ اور حضرت یوسف کو تیسرے آسمان میں
دکھایا جانا آنحضرت کی اوس تیسری حالت کی طرف
اشارہ ہے جو حضرت یوسف کے بھائیوں کی طرح

الاقصدا علیٰ ہولاء دون غیرہم من الانبیاء بانہم
اے و اجملا قاتہ نبینا صلعم فمتمہم من ادرکہ اولی
وہلہ و منہم من تاخر فالحقہ و منہم من قاتہ و فی
فتح ایادی نفیل بظہر لغاضلہم فی الدرجا قیل
لنا سبتہ متعلق بالحقمہ فی الاقصدا علی ہولاء
دون غیرہم من الانبیاء انتہی۔ فلوالی المصنف
بہذا کان افید مما ذکرہ واسلم من الایراد ان
قیل شادۃ الی ما یستفیع لصلی اللہ علیہ وسلم مع حق
من غیر ما یفیع کل منہم و وجہ الاشارة الی ثبوتہ
بصورہم کالاقوال غفیرہ و ثبوتہ کل واحد بما ییشہ ما
وقع لہ فی تنبیہ علی الحالات الخاصة بہم تمثیل
بما یستفیع المصنف مما انفق لہم ما قصہ اللہ عنہم
فی کتابہ (فاما ادر فوقع البتہ۔ ہا وقع لہ الخ) الخ
الی الجنة الی الارض لما یستفیع لبیتنا من الحجۃ الی
المدینۃ (وہیسیٰ و یحییٰ علی ما وقع لہ ازل الحجۃ)
وہی ثانی حال لہ والی فی ہکذا من عدایۃ الیہ
وہما وہم علی البقی علیہ والارادہم وصول لہم الیہ)
و یحییٰ و عیسیٰ و ہما المتحان یا الیہم و اما عیسیٰ
فلکن بقیہ الیہم و اذ وہ و ہما البقتلہ فرجہ اللہ
و اما یحییٰ فقتلہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم بعد انتقالہ الی المدینۃ صارا الی ہذا

آنحضرت کو اپنے قریشیہ بیانیوں سے تکلیفین پہنچیں اور وہ جنگ و جدال قائم کر کے آنحضرت کے قتل پر آمادہ ہو گئے۔ لیکن آخر کار حق تعالیٰ نے آنحضرت کو حضرت یوسف کی طرح انکے قریشیہ بیانیوں کو نجات دی۔ چنانچہ آنحضرت نے فتح کے دن اپنی زبان در دنیا سے قریش کو اس تشبیہ کے معنی سے آگاہ کیا۔ اور چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کا دکھایا جانا اس حالت را البکی طرف اشارہ ہے جو آنحضرت کو حاصل ہونے والی تھی یعنی جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ادریسؑ کو نعمت عطا فرمائی اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کی یہاں تک کہ آنحضرت کی شان و شوکت نے سلاطین وقت کو ڈرا دیا اور آنحضرتؐ نے ان کو اطاعت کی دعوت کی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا آنحضرتؐ کی اس حالت خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو حضرت ہارون کی طرح پیشین نے والی تھی یعنی جس طرح حضرت ہارون قوم کی اندر سالی کے بعد ان کے محبوب بن گئے اسی طرح آنحضرتؐ کی بغض و عداوت کے بعد قریش بلکہ تمام عرب نے محبوب بنایا اور چھٹے آسمان میں حضرت موسیٰ کا دکھائی دینا آنحضرتؐ کی اور چہلم حالت کی طرف اشارہ ہے جو حضرت موسیٰ کی طرح پیشین نے والی تھی یعنی جس طرح حضرت موسیٰ غزوہ

من الامتحان وكانت محنة نياما ليسود اذوا
وظهر عليه وحموا بالقلوا الصخرة عليه ليقنوا
فجاءه الله كما نجا عيسى فلما له عيسى في السماء
الثانية تنبيهه على انه سيلقى مثل حاله ومقامه
في السنة الثانية من الهجرة (و يوسى على ما وقع
له من اخوته على ما وقع لنبينا من قریش نصيب
الحرب لهم وادانهم اهلوك وكانت العاقبة له
وقد اثار عليه السلام الى ذلك يوم الفتح بقوله
قریشي (و يادرسى على ربيع منزلة عند الله تعالى)
فكان ذلك مؤذنا بحالة رابعة وهو على شاة حتى
اخات الملوك وكتب اليهم يدعوا الى طاعته
و بعد ان اجمع قومه الى محبته بعد ان (و)
ولفاته في الخامسة بهارون الحبيب قومه يوزن
بجاء قریشي وجميع العرب له بعد فخرهم فيه ولفاته
في السادسة لموسى يوزن بحالة تشبه حاله موسى
حين امر بغزو الشام فظهر على الجبابرة الذين كانوا
يهدمون اهل بيته اسير الى البلد الذي خرجوا منه
بعد اهلاك عدوهم ولكن لك غزاه الله عليه
وسلم تنبؤك من ارض الشام وظهر على حصاة دومنة
المجدل حتى صالحو على الجزية بعد ان اتى اسيرا
واقف مكة و دخل اعيان البلد الذي خرجوا منه

شام کے لئے مامور ہوئے اور آخر کار اون جبارہ پر فتح
 پائی جو شام میں تھے۔ اور بنی اسرائیل کو اوس شہر میں
 اون کے دشمن ہلاک کرنے کے بعد داخل کیا جس سے
 وہ نکلے تھے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شام
 کی زمین میں غزوہ تبوک پیش آیا اور آنحضرت کو ٹریس
 دومہ الجندل پر فتح حاصل ہوئی اور وہ اسیر کر کے لایا گیا
 اور جزیرہ صیرل ہو گئی۔ اور تکبہ بھی فتح ہوا اور آنحضرت کے
 اصحاب اوس شہر میں داخل ہوئے جس سے وہ نکلے تھے۔
 اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم کا بیت المعمور کے
 ساتھ بیچ لگائے بیٹھا ہوا دکھایا جانا دوسریں کی ٹرنت
 اشارہ ہے۔ ایک یہ کہ بیت المعمور کعبۃ اللہ کے بجائے
 ہے اور اوس کی طرف ملائکہ حج کرتے ہیں جیسے کہ ابراہیم
 نے ہی کعبہ بنایا اور گدگدن میں کعبہ کے حج کی آواز دی
 اور دوسرے یہ کہ آنحضرت کا حضرت ابراہیم کو بیت المعمور
 کے ساتھ تکبہ لگائے بیٹھا دیکھنا اس معنی کی طرف اشارہ
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر کار بیت الحرام کا
 حج کریں گے چنانچہ ایا ہی ہوا کہ اخیر سال میں آنحضرت
 نے نوے ہزار صحابہ کے ساتھ کعبۃ اللہ کا حج کیا۔
 لیکن عات بن ابی جبرہ نے اس اختصار
 کی بنیاد انوکھی حکمت بیان فرمائی چنانچہ
 کہا کہ پہلے آسمان میں حضرت آدم سلمیٰ دکھائی دے کہ وہی ہابشا میں
 مانت ابن ابی جبرہ کی
 موفت حضرت سہرا
 کے مستقر کا نسبت

ثم لقائه في السابعة لابراهيم تكلمت من احداهما ان
 البيت المعمور بحبال كعبته واني حج المذبح كما
 ان ابراهيم عوالذي بنى الكعبة واذن في الدنيا
 بالحق الميا - والثانية ان اخرا حواله صلعم حجه
 البيت الحرام حج معه ذلك العام من تسعين الف
 وروية ابراهيم عند اهل التاويل فاذن بالحق
 الداعي اليه والمراد في لقوا الكعبة المحججة
 واجاب العاد بن ابى جبره عن وجه اختصار
 كل واحد منهم لبيان الحكمة في كون آدم في السماء
 الدنيا لانه رآه نبياء واولاد الانبياء واول
 اولادهم فابى الله في ان يزلوا واما عيسى فابى
 كان في السماء الثانية لانه اقرب الانبياء من حيث
 اليمين الى النبي واولاده لانه تحت شراية عيسى
 بشراية سيدنا محمد واولاده في اخر الزمان لانه
 محمد علي شراية وجميعهم واولادهم واولادهم
 في الثانية من عيسى لما شا به انصاف في تالي حواله
 وهكذا لشرائعتهم وكونه واحد آمن آمنه فاسان
 يكون في السماء الثانية - واما كان يحيى موحدا
 لانه ابن خالته وشمع كاشع في الواحد فلاجل التزام
 احدهما بالآخر كما ناهك معا - واما كان لولده
 في السماء الثانية لانه علي حسنه فدخل الجنة النبي

پہلے اور وہی کہا زمین پہلے اور وہی پہلے اصول جہن اور
 نیز اوس انس کے لئے جواب بیچمین ہوتا ہے سب سے
 پہلے ملاقات ہوئی۔ اور علی علیہ السلام دوسرے آسمان
 میں اس لئے دکھائی دئے کہ وہی باعتبار زمانہ کے دوسرے
 انبیاء کی نسبت آنحضرتؐ سے قریب ترین اور نبی کی شریعت
 آنحضرتؐ کی شریعت سے منسوخ ہوئی اور نیز اس لئے کہ
 وہ دنیا کے اخیر دورہ میں آنحضرتؐ کی شریعت پر گزرتے
 والے اور اوس کے مطابق حکم کرنے والے ہیں۔ پس
 چونکہ علیؑ علیہ السلام اپنے دوسرے احوال میں آنحضرتؐ
 سے مشابہ ہوئے اس لئے دوسرے آسمان میں اون کا
 دکھایا جاتا مناسب ہوا اور بھی علیہ السلام کا اون کے
 ساتھ دوسرے آسمان میں ہونا اس معنی سے ہے کہ وہ
 اون کے خلا زاد بھائی ہیں اور اون میں اس قسم کا اتحاد
 تھا کہ دکھائی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوئے یہاں تک
 کہ وہی سب سے پہلے بہن جنہوں نے تین سال کی عمر میں
 نبوت پائی اور اوس سن حضورؐ میں حضرت علیؑ کے
 کلمۃ الہ اور روح الہیہ کی شہادت دی۔ اور حضرت
 یحییٰ علیہ السلام تمسیر سے آسمان میں اس لئے دکھائی
 دئے کہ انہیں کے خیر صورت پر آست محمدؐ جنت
 میں داخل ہوگی جو باعتبار دار دنیا اور نیز خ کے مرتبہ پست
 میں ہے۔ اور چونکہ آسمان میں حضرت ادریسؑ کا دکھائی دیتا اس وجہ سے ہوا کہ وہ اوس جگہ فوت ہوئے

الحجۃ وہی ثالث وہ دھا الدینا فالبرنج فالجنتۃ
 واما کان ادریس فی السماء الرابعة لانہ هناك توفی
 ولم تکن لتزیتہ فی الارض علی سادکر عن کعب الاحبار
 واما کان ہامدون فی السماء الخامسة لانہ ملا زمکون
 ورجل انہ اخوہ وخلیفۃ فی قومہ مکان ہذا الا ان
 هذا المعنی وانما لم یکن مع موسیٰ فی السماء السابعة
 لان موسیٰ عزیزہ وحرمتہ وہی کونہ کلما وکی نہ اکثر
 والانبیاء اتباعا لاجل بنینا۔ واما کان ابراہیم فی
 السماء السابعة لانہ الخلیل والاب الاخر المصطفیٰ
 فناسب ان یجید والنبی بلقیا کا انس بقومہ بونہ
 الی عالم اخر وهو اخذ فی المحب کمال انس بابیہ
 آدم فی اول عالم السماوات ثم فی وسطہ بابیہ
 ادریس لان الرابعة من السبع وسط معتدل
 والانیاء الحکم صبیاء ای النبوة وقال عمر کان برین
 او ثلاث فقال عبد الصبیان لم لا تلعن فقال اللعین
 وقیل فی قوله لعا صد قال لکن من اللہ صدق
 یحییٰ یحییٰ وهو ابن ثلاث سنین فلیشہد لہ
 انہ کلمۃ اللہ نہ روحہ وقیل صدقہ وهو فی بطن
 امہ نکات امہ یحییٰ لقول لمیم الی اجد فی بطنی
 یحییٰ لافی بطنک تختینہ لہ۔ شفاء ص ۲۴

جیسے کہ یہی معنی کعب اجار سے ثابت ہیں اور اولوں کے لئے زمین میں کوئی تربت نہ ہوئی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا اسلئے ہوا کہ وہ حضرت موسیٰ کو صاحب اور ملازم میں کیونکہ ان کے بہائی ہیں اور اولوں کے زمانہ غیبت میں اول کی قوم میں اول کے خلیفہ ہوئے اور چونکہ حضرت موسیٰ کے لئے اول سے زیادہ ترفضیت ہے اسلئے کہ وہ کلیم اللہ ہیں اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد کثرت امت میں انہیں کا مرتبہ ہے اسلئے حضرت ہارون پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ چہٹے آسمان میں مرقی ہوئے۔ اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام دکھائی دے کر مقام خلقت میں وہی مختص ہیں اور انبیاء میں سب سے پہلے باپ آنحضرت کی حضرت خلیل اللہ ہی ہیں لہذا سنا سب ہوا کہ آنحضرت کو ایسے ارفع مکان میں ایک دوسرے عالم کی طرف ترقی فرمانے کے وقت ایک ایسے شخص کو ملاقات ہو جسکے دیکھنے سے انس حاصل ہو اور جنت دور ہو یہی وجہ ہے کہ شروع اسرار کے وقت بیت المقدس میں نکل انبیاء کا مجمع دیکھا اور پہلے آسمان میں عروج کرنے کے وقت اپنے باپ حضرت آدم کو دیکھا اور وسط یعنی چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کو۔ چنانچہ یہی دوسرے کہ جب آنحضرت

ورد فی بعض طرق احادیث الاسراء انه صلی اللہ علیہ وسلم لما دخل حضرة اللہ الخاصة بہ ارعد من صیحة اللہ عز وجل وصار یبکی کما یبکی السراج الذی حبس علیہ السراج اللطیف الذی یمیل ولا یطفئ فیہ فی ذلک الوقت صوتا یبشیہ صوت ابی بکر رضی اللہ عنہ یا محمد فقد ان ذکاب صلی اللہ علیہ وسلم بان لک الشوق عن شان فاستأثر صلی اللہ علیہ وسلم بان لک الشوق وزال عنه ذلک الاستیحاء الذی کان یجود فی نفسه۔ میزان شعرانی ج ۱ باب صفة الصلوة

صلی اللہ علیہ وسلم ساتویں آسمان میں بھی آگے عروج فرما گئے اور ایسی جگہ جا پہنچے جہاں بجز حبیب اللہ کے کچھ نہ پایا نہ تھا تو بغرض مزید سکین اپنے یارِ وفا حضرت صدیقِ حق رضی اللہ عنہ کی آواز سنائی دی جس کی نسبت میزانِ شعرانی میں علاج النبوة میں حضرت نیا ز کا قول ہے -

نبی را داد حق تسکین بہ عراج
بادار ہمین صدیق اکبر
رفیقِ مصطفیٰ در غارتاریک
نبود غیری این صدیق اکبر

<p>مسین اندر کمالات نبوت باجماع صحابہ شہد مقرر نیا از ہر آن دانش آمد</p>	<p>ز ائست ہیستین صدیق کبر نبی راجب انشین صدیق کبر اگر بود است انجین صدیق کبر</p>
<p>پس ان وجہ تحقیقات سے جو علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کئے ظاہر ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے لئے اون مقامات سماوی کی کوئی تخصیص و اختصاص نہیں جہاں جہاں کہ وہ دکھائی دے ورنہ لازم آتا ہے کہ حضرت آدم جو پہلے آسمان میں دکھائی دے وہ عیسیٰ و موسیٰ و ادریس اور یوسف وغیرہ انبیاء علیہم السلام کو بھی باعتماد و رجاء اور عروج مقامی کے پستی میں ہوں جو بالاتفاق بجز نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء ہیں اور نیز لازم آتا ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے صاحب روحی کی حدود و سبب تک محدود ہوں حالانکہ احادیث صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ نفوس فاضلہ کے صاحب کے لئے کوئی جہنم نہیں ہے بلکہ وہ سالون آسمان سے ہی اوپر تک سیر کرتے ہیں اور عرش و فرش یکساں اون کے لئے جو لالچا ہے اور رفیق اعلیٰ لہذا خیرۃ القدس ہیں روح اعظم کے پاس اون کا محل اجتماع ہے اور اون کے لئے شہداء کی طرح کوئی روک ٹوک نہیں کہ جنت کی سیر کریں یا عرش و فرش کی چہنچہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جعفر بن ابی طالب کو جنت میں ملائکہ کے ساتھ طیران کرنے ہوئے دیکھا اور میں نے جنت میں ایک جاریہ (ادماء العساء) یعنی گندم گون رنگ کی دیکھی تو جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کون عورت ہے؟ تو جبریل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر بن ابی طالب کی خواہش ایسی عورت کی نسبت دیکھی لہذا یہ عورت اس کے لئے پیدا فرمائی</p>	
<p>اور علامہ زرقانی نے فتاویٰ ربیعہ سے نقل کیا ہے کہ انبیاء</p>	<p>وفی الفتاوی المملیۃ الانبیاء والشہداء والعلماء لا یملکون ولا ینبواں الشہداء اعمالکون فی جہنم</p>
<p>اور شہداء اور علماء کے ابدان قبروں میں کوسیدہ کہیں ہوتے۔ اور انبیاء اور شہداء اپنی قبروں میں کہانے پیتے اور نمازین پڑھتے اور روزہ رکھتے</p>	<p>بشرط ان لا یصلون ولا یصلون ولا یصلون ولا یصلون ینکون نسائم املا و ینالون علی صلوٰۃ و حج و کلمۃ علیہم ذلک بل ینتکون ذلک و لیس ہون فیہ تملک</p>

شہداء اور علماء ربیعہ
 ابدان قبر میں کوسیدہ پیتے

انبیاء شہداء اولیاء اور حج کرتے ہیں اور اسپر ثواب پاتے ہیں۔ اور
ان میں اختلاف ہے کہ کیا وہ اپنی عورتوں
لأن التكليف انقطع بالموت بن من قبيل الکرامۃ
لہم ومنع درجہ انہم بذلک۔ زرقانی ص ۳۸۵

سے جماع بھی کرتے ہیں یا نہیں؟۔ اور اس سے اوہ نہیں کوئی تکلیف نہیں ہوتی بلکہ اس سے وہ لذت
پاتے ہیں اور یہ اون کے لئے از قبیل تکلیف نہیں۔ کیونکہ امر تکلیف موت کے طاری ہونے سے
مستفیع ہو گیا ہے بلکہ از قبیل کرامت اور شرف درجات ہے۔ بلکہ یہ بھی نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ
ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر شریف میں اذان اور اقامت کیساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اسی طرح دوسرے
انبیاء۔ چنانچہ کثیدہ قبل اس کے بیان کر دیا گیا ہے۔

پس علامہ زرقانی کے بیانات سے صاف ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مجاہدہ آسمانوں میں کئی
دینے سے اون کا تعین مقام مراد نہ تھا بلکہ اون کا اظہار تھا جس مراد نہ تھا۔ چنانچہ اس معنی کا ثبوت انہیں

مستند احادیث سے ہوتا ہے جن میں حدیث ثابت کی طرح
ترتیب نہیں اور ہم اون کو بقول تعدد معراج رؤیا مروی پر
حمل کرتے ہیں۔ چنانچہ زرقانی اور طحطاوی رحمۃ اللہ علیہ نے
حضرت موسیٰ کے چہرے اور ساتویں آسمان میں بنوکی نسبت
مالک بن معصود اور شریک کی حدیث میں تطبیق کے طور پر کہا
کہ اول تو اس معراج روایت مالک بن معصود کی ہے اور شریک کی روایت
مخرج ہے تاہم تعدد معراج کے قول پر کوئی اشکال نہیں اور
قول اختلاف ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کلیم اللہ
بنوکی فضیلت کو باعث حضرت موسیٰ کو اپنے ساتھ ساتویں
آسمان پر لے گئے ہوں اور ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ
تعدد کے قول پر وہ سبب قضاوت جو قادیانی صاحب نے جاثیغ
ابن الیقیم کے ہیں اس وقت لازم آتے ہیں جبکہ سب معارج
والمشہور فی الروایات ان الذی فی السالۃ هو
ابراہیم۔ قال المحفوظ وهو المخرج داکل ذلک فی
حدیث مالک بن معصود بانہ کان سنداً ظہراً
الی البیت المعروف بفتح التحدی مع العقول
تعدد المعراج فلا اشکال بین الثابت المشہور
ان فی السالۃ وہ بن رواۃ الی ذلک و شریک
ان فی السالۃ حمل کل علی مرتبۃ مع الاتحاد
فتدبج بان موسیٰ عند البوط کان فی السالۃ
بان یکون معد معہ او یوہ لا جلال المراتب
فانما الصور محتمل ان یکون لقی موسیٰ فی سبب
فا معد معہ الی السالۃ تعصید بتلی بخ من
جل کلام اللہ تعالیٰ و ظهرت فائدتہ فی الدلیل

کا حالت یقیناً میں ہوتا کہا جاوے لیکن جب ایک معینینا فیما یقتلن باؤرمتہ فی الصلوۃ - (ذقانی - متخلص)

اسراء یقیناً میں اور دوسرے اسراءات روحی اور معنوی کہے جائیں جیسے کہ یہی مذہب جمہور امت کا ہے تو اس صورت میں کوئی مناقشہ لازم نہیں آتا - جیسے کہ یہی مذہب علامہ قسطلانی اور ذقانی مالکی کا ہے -

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض ثالث کو جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے انہوں نے حدیث شریک میں قاضی بیان کیا کہ اس میں ایک طرف تو یہ کہہ دیا گیا کہ بعثت کے پہلے سراج ہوئی تھی اور پھر اسی حدیث میں لکھ دیا کہ نمازین پانچ متقرر کر کے پھر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ متقرر ہوئیں

پس ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ سراج نبوت سے پہلے ہی تو اس کو نمازوں کی فرضیت سے کیا تعلق تھا اور قبل از وحی جبریل کیونکہ نازل ہو گیا؟ اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکہ صادر ہو گئے؟

قادیانی صاحب کا یہ اعتراض ایسا لغو ہے جس کو خود حدیث شریک رد کرتی ہے اور وہ آواز بلند لپکا رہی ہے

عن شریک بن عبد اللہ انہ قال سمعت النس بن مالک یقول لبیلۃ اسری رسول اللہ صلعم من المسجد الکعبۃ انہ جاءہ ثلاثۃ نفر قبل ان یوحی الیہ وھونائم فی المسجد الحرام فقال اولہم اہم ہو قال او سظم ھو خیر ثم فقال اخرہم خذوا ایشرہم فکانت تلک الدلیلۃ فلم یرہم حتی التواہ لیلتہ آخری فیما یرہم

قلہ و تمام عینیہ و لاینام قلبہ و کذلک لک الانبیاء و تنادوا عنہم و لاینام قلوبہم فلم یعلموہ حتی احتملوہ فوضعوہ عند بئر زمزم فتکلم لاینامہم جبریل فشق جبریل

ما بین یخرہ الی البنتہ حتی فرغ من حدیثہ و وجوہ فضلہ من ما و ذکرہم بیلہ حتی انقی جو قد تم اتی بطست من ذهب فیہ نور من ذھب مثلاً

ایمانا و حکمت فحشا بہ صدرا و لواءیدہ یعنی عروق حلقہ ثم اطبقہ ثم عیج بہ الی السماء الدنیا فخریب بابا من الوباء فنادا اهل السماء من ھذا

فقال جبریل قالوا من معک قال معی محمد قال و قد بعثت قال نعم قالوا کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک

رات اسراء کی رات نہ تھی اور وہ کہ سوتی حدیث دلائل بتاتا ہے وہ یہ ہے کہ گویا حضرت شریک

شبہ ہمارا واقعہ بیان کر کے وقت فقال جبریل قالوا من معک قال معی محمد قال و قد بعثت قال نعم قالوا کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک

رات فقط تین فرشتے آئے اور

شبہ ہمارا واقعہ بیان کر کے وقت فقال جبریل قالوا من معک قال معی محمد قال و قد بعثت قال نعم قالوا کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک

رات فقط تین فرشتے آئے اور

شبہ ہمارا واقعہ بیان کر کے وقت فقال جبریل قالوا من معک قال معی محمد قال و قد بعثت قال نعم قالوا کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک

رات فقط تین فرشتے آئے اور

آنحضرتؐ اوس وقت سجد حرام میں ہوئے
 فی الارض حتی لیعلم فوجد فی السجود الدنیا آدم فقال لجریل علیہ السلام
 ہوئے تھے اور وہ آپس میں باتیں کر کے
 اذکر فیہ وسلم علیہ و آلہ علیہ آدم فقال مرحبا و اهل بیتہ

چلے گئے یہاں تک کہ آنحضرتؐ اذان کو نہ دیکھا۔ پھر اوس رات ملائکہ آئے کہ جس رات آنحضرتؐ کو ہوسری
 ہوئی ملائکہ کے آنے کے وقت آنحضرتؐ کی آنکھ بند تھی لیکن دل سویا نہ تھا اسی طرح کل انبیاء کی حالت تھی
 کہ بظاہر تو اون کی آنکھیں بند اور سوئی ہوئی ہیں لیکن اون کے دل بیدار ہوتے ہیں۔ پس ملائکہ بغیر
 کسی گفتگو کے آنحضرتؐ کو چاہ زمزم کے پاس لٹھا کر لے گئے اور اون میں سے جریرؑ نے آنحضرتؐ کا
 شوق صدر کر کے اپنے ہاتھ سے آب زمزم سے اوس کو پاک و صاف کیا اور سنو کی طشت میں ایک پیالہ جو
 ایمان و حکمت کا لبالب تھا اوس سے آنحضرتؐ کو سینہ مبارک کو ملو کر دیا اور پھر آنحضرتؐ کے سینہ مبارک
 کو ویس ہی کر دیا جیسے پہلے تھا اور آسمان دنیا کی طرف آنحضرتؐ کو اٹھا کر لے گیا اور آسمان کی ایک
 دروازہ کھلوا کر آسمان کے دربان نے پوچھا کون ہے؟ جواب دیا کہ جبریل! پھر کہا کہ تیرے ساتھ
 کون ہے؟ جواب دیا کہ میرے ساتھ محمدؐ ہے۔ بولا کیا یہ بیعت ہو چکا ہے؟ جواب دیا کہ ہاں!
 بولا آنحضرتؐ کو آسمان مبارک ہو جس کے آئینے آسمان والی منظر اور طالب بشارت ہیں۔ کیونکہ آسمان والے
 اوس وقت تک نہیں جان سکتے کہ اللہ تعالیٰ زمین میں کیا ہونا ارادہ کرتا ہے۔ جب تک کہ خود اون کو
 اوس کا علم نہ دے۔ پس آسمان دنیا میں آنحضرتؐ نے حضرت آدمؑ کو پایا اور جبریلؑ نے آنحضرتؐ کو کہا کہ یہ
 تیرا آپ ہے اسکو سلام کہہ لیں آنحضرتؐ نے اون کو سلام کہا اور حضرت آدمؑ نے ہی اوس کا جواب دیکر کہا
 کہ میرے بیٹے مبارک ہو اور تو ہی اچھا بیٹا ہے۔

پس اس حدیث نے صاف بتلادیا ہے کہ آنحضرتؐ کی اسرار مع الجسد بعد بعثت ہوئی
 جیسے کہ دربان آسمان کے دریافت کرنے سے معلوم ہے

چنانچہ عینی جلد (۱۱) ص ۶۰۲ میں اسی بیان سے خطابی اور ابن خزم وغیرہ
 کی تفسیر کو باطل کر کے اخیر میں کہا ہے کہ یہی حدیث بعثت کے بعد معراج ہونے
 میں دلیل قوی ہے اور یہی اعتقاد ابن قیم کا ہے۔ لیکن قاضی صاحب کی
 دلیل قوی ہے عینی جلد (۱۱) ص ۶۰۲ میں اسی بیان سے خطابی اور ابن خزم وغیرہ
 کی تفسیر کو باطل کر کے اخیر میں کہا ہے کہ یہی حدیث بعثت کے بعد معراج ہونے
 میں دلیل قوی ہے اور یہی اعتقاد ابن قیم کا ہے۔ لیکن قاضی صاحب کی

کو فہمی میری ہے کہ اونہوں نے کہاں سے معلوم کر لیا کہ شریک نے اس حدیث میں آنحضرت کی معراج قبل از نبوت ہونا بیان کیا ہے۔ اور نہ اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ ہے جس سے معلوم ہو کہ ہر ایک نبی کے لئے جدا جدا آسمان عین ہے جس سے آگے اون کو رفع ہوئی ممکن نہیں۔ بلکہ انبیاء کا آسمانوں میں کہا جاتا ہے اور حضرت موسیٰ کو چبٹے سے ساتویں آسمان پر لیجا یا لفظ ایک سببی لفظ کا اظہار تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ نے بغضتیل کلام اللہ گمان کیا کہ اون پر کیا کو فعت نہوگی۔ لیکن حضرت موسیٰ کے اس گمان سے یہ نہیں نکلتا کہ چبٹا یا آسمان اون کے لئے متعین ہو گیا ہے۔ کیونکہ دوسری احادیث جو اسرار روحی پر محمول ہیں وہ اس تعین کو باطل کرتی ہیں۔ ان اس مقام میں ہم قادیانی صاحب کے اوس مختص بیان میں بالکل تبصیر ہیں جو اونہوں نے احادیث معراج کے مختلف الفاظ اور غیر مرتب بیانات خصوصاً حدیث شریک کے بارہ میں کہہ دیا کہ کیونکہ ممکن ہے کہ ہر ایک راوی اور تمام الفاظ لفظی یا در کچھ تو آنحضرت کے منہ سے نکلے تھے۔ بلاشبہ بعض راوی بوجہ کمزوری حافظہ بعض الفاظ کو پھول گئے یا محل بدلے یا کافزق یا دہرہ یا اسی وجہ سے یہ جیسا اختلافات پیدا ہو گئے۔ حتیٰ کہ بخاری میں جو بعد کتاب التذاریع الکتاب (ازالہ حشہ ۹۳۵)۔ گو ان الفاظ سے قادیانی صاحب کا مطلب دوسرا لیکن ہم کلمہ حق کو مختص کر کے اس کو اس کی جگہ چپان کر کے کہتے ہیں کہ بیشک راویوں نے واقعات اسرار

روحی اور حبیبی کو ایک دوسرے سے جدا نہ کیا اور بقول شافعی	یہ بعض المتابعین قال لقیتم اناسا من الصحابة
ایسے اختلافات لفظی سے کوئی ڈر نہیں جبکہ	فاجتمعوا فی المعنی واختلفوا علی فی اللفظ فقلت
معنی مقصود محفوظ رہا اسی وجہ سے تخریف نے	ذلک لیضمہ فقال لا بأس بہ ما لم یخل معناه۔
کہا کہ ہم عرب کی قوم احادیث بیان کرنے میں تقدیم و تاخیر	کھاہ الشافعی وقال خذنیفۃ انا قریع عرب لورد
کر لیتے ہیں اور ابن سیرین نے کہا کہ میں ایک حدیث بڑی	الاحادیث فنقدم و نؤخر وقال ابن سیرین کنت
آدینوں سے سننا تھا جس کے معنی تو ایک ہی ہوتے تھے لیکن	اتبع الحدیث من عشرة المعنی واحد واللفظ مختلف
المتابعین اختلاف رہتا تھا۔ فتح المغیش کے ۲۵۰ میں لکھا ہے	من کان یروی بالمعنی من التابعین المحسن الشیخ
میں سے حسن اور شعیب اور غنی۔ بشیر روایت بالمعنی کیا کرتے	والنحی بل قال ابن الصلاح انہ الذی شہد

تھے۔ بلکہ ان اصلاح کا قول ہے کہ اس نے یہی حالت بھی باور
سلف الیٰین کی پکی کہ اکثر وہ ایک معنی کو مختلف الفاظ میں بیان
کرتے تھے کیونکہ ان کے تدریجاً فقط معنی ہوتے تھے نہ لفظ۔
اسی وجہ سے جن رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر معنی نہیں تھے تو ہم کوئی
حدیث بیان نہ کر سکتے۔ اور امام نووی کا قول ہے کہ اگر ہم پیرو
کہ کوئی حدیث ہم انہیں الفاظ میں بیان کریں جو سنتے ہیں

بحرف واحد۔ فتح المغنیث ۲۴۵-۲۴۶

تو ہم اس طرح تو ایک حرف ہی روایت نہیں کر سکیں گے۔
اور اترا ترحین شیخ سید علی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ قواعد نحویہ
کے اثبات میں آنحضرت کے اس کلام سے استدلال کیا جاسکتا
ہے جسکا ثبوت ہو کہ راوی نے اسے بلفظ مروی روایت کیا
ہے اور یہ ہیبت کم ہے۔ اور یہ چھوٹی چھوٹی حدیثوں میں ہی
وقت سے ہے کیونکہ اکثر حدیثیں بالمعنی مروی ہیں جنکو مجموعیوں
اور مولدوں نے قبل از تدوین لے لیا اور انہوں نے ان کو
اپنی عبارات میں لاکر کی زیادتی اور لغت یم وناخیر اور ایک لفظ
کو دوسرے لفظ سے بدل کر دیا۔ اسی وجہ سے تو دیکھتا ہو
کہ ایک ہی حدیث ایک ہی قصہ میں مختلف وجوہ اور مختلف
عبارات میں مروی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے علی ابن مالک نے
جو قواعد نحویہ کا اثبات حدیث کے الفاظ سے کیا اور سپر
اس کے تلامذہ نے الکا کر کیا۔ چہرہ کہ شیخ سید علی صاحب
الخیرین فیہ صکر دیا کہ اشار اور اقوال کی نسبت قواعد نحویہ

و اس کلام سے اللہ علیہ وسلم فیستدل مندرجہ
ثبت انہ قال علی لفظ المروی و ذلک نادرجہ
انما یوجد فی الاحادیث القصص علی قلة ایضاً
فان غالب الاحادیث مروی بالمعنی وقد تدل
الاحادیث والمولود قبل تدوینہا فترد ہا
بمادرات الیہم عبادتہم فزادو ان نقصا و قد
واخرین و ابدالوا لفظا باللفظ و بعد تدری
الحديث الواحد فی القصص الواحدہ مرویہا
علی اوجہ شتی لاجابات مختلفہ و من ثم انکر
علی ابن مالک اثباتہ القواعد النحویہ بالفاظ
الواردة فی الحدیث۔ ثم علم ان الحدیث
اولی و اثبت فی الاستدلال من الاصول و
الاقوال الامما ثبت ضعف المروی و انکاف
و انما یخرج من متن حدیث (المؤلف)

استدلال میں حدیث کے الفاظ ہی اوسے اور اثبت ہیں۔ انہو وجہ سے روای میں ضعف یا شک ہو

سورج کے چرخ میں
انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے کل موطن میں صورت روحانیہ میں دیکھا یا بصورت جسمانی عنقریب؟
صورت میں؟

لمعات میں ہے کہ دونوں طرح ہر وطن میں دکھائی دینا محتمل ہے بانی طور کہ اول کی روحیں بصورت جساد
متشکل ہو گئی ہوں مگر عیسائی کہ اول کا اپنے جسم کے ساتھ فروغ ہونا
۱۔ عیسائی ملائیت اندر رافع فی جسدہ۔ انا
۲۔ یہ قال ابن ملک۔ حقائق

زر قافی میں ہے کہ قرطب کے نزدیک امر تقطوع یہی ہے
کہ وہ اپنے اپنے اجساد کے ساتھ کل موطن میں مری ہوئے
کیونکہ موت عدم محض کا نام نہیں بلکہ ایک حالت سے
دوسری حالت کی طرف انتقال کرنا کا نام موت ہے اور یہ
بالکل ثابت ہو چکا ہے کہ زمین انبیاء کے اجساد کو نہیں
کھاتی اور آنحضرت بیت المقدس میں انبیاء کے مجمع کے
امام بنے جن میں عیسائی ہی تھے اور سب کو قبر میں نہرا
پڑھتے دیکھا اور پھر ان سب کو آسمانوں میں دیکھا جس
سے قطعاً افادہ ہوتا ہے کہ انبیاء کی موت حقیقت ایک
قسم کی غیبت ہے جو ہم کو انکو نہیں دیکھتے باوجودیکہ وہ زندہ
ہیں۔ مگر جبکہ اللہ تعالیٰ ہم پر کراست بخشے وہ اول کو دیکھتا
ہے اور ایک دفعہ زمین پر اور اسی ساعت آسمانوں پر

دیکھتے ہیں کوئی محال نہیں کیونکہ انبیاء کی سیرگاہیں بے نہایت ہیں جہاں چاہیں ایک آن میں جا پہنچتے
ہیں اور پھر لوٹ آتے ہیں۔ انتہائی۔

طریق دوم

(توفی کے معنی مجزوت کے اور کوئی نہیں)

بقول تمام ائمہ
قرآن کے معنی موت
ہیں اور اس کے معنی

حضرت عیسیٰ کے متعلق قرآن کریم میں لفظ

توفی وارد ہے جس کے معنی حقیقی موت اور قبض

روح ہیں۔ اور علاوہ محل منادۃ فیہ کے یہ لفظ تیسری جگہ

قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح

کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے اور ایک ہی ایسا مقام نہیں

جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو

(ازالۃ شک)

و مصتر و امصر اللہ واللہ خیر لما صیرین۔ اذ

قال اللہ یا عیسیٰ انی معک و اذک ما حی انا

الاعراب۔ جزو (۳)

فلما توفیتنی کنت انت المرئی علیہم وانت علی

کل شیء شعیب۔ ان تعذبہم فانہم عبادک وان

تعفہم فانک انت العزیز الحکیم۔ قال اللہ هذا

یوم ینفع الصادقین صدقہم لہم جنات تجری من

تحتها الانهار۔ اذ۔ مائتہ (۷)

اور جب عرب کے قدیم وجد یا شعار و قصاید کا تنسیخ کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا

ذوی الروح سے یعنی انسانوں پر علاقہ ہے اور قال اللہ جل شانہ کو بھیہر یا گیا ہر اذن تمام مقامات میں توفی کے

معنی موت اور قبض روح کے لئے گئے ہیں۔ لغات کی کتابوں میں صراح و قاسوس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے

ایسا ہی معلوم ہوا اور اسکے بعد اس طرز نے حدیثوں کی طرف رجوع کیا تا معلوم ہو کہ آنحضرتؐ کو زمانہ میں

صحابہ اور خود آنحضرتؐ اس لفظ کو ذوی الروح کی طرف منسوب کر کے کن کن معنوں میں استعمال کیا سو بس

تحقیقات کے لئے عجیب بڑی محنت کرنی پڑی اور ان تمام کتابوں صحیح بخاری صحیح مسلم ترمذی ابن ماجہ

ابوداؤد۔ نسائی۔ دارمی۔ مسوط۔ شرح السنہ وغیرہ وغیرہ کا صفحہ صفحہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ان تمام کتابوں

میں جو دخل مشکوٰۃ ہیں تین سو چھیالیس مرتبہ مختلف مقامات میں توفی کا لفظ آیا ہے اور تمام جگہ وہ

الفاظ موت اور قبض روح کے معنی میں ہی آئے ہیں اور شرط کیسا تہہ کہتا ہوں کہ ہر ایک جگہ جو توفی

کا لفظ ان کتابوں کی احادیث میں آیا ہے بجز موت اور قبض روح کے معنی کے اور کوئی معنی نہیں اور

بطورستقرار ان کتابوں سے ثابت ہے کہ بعد بعثت اخیر تک کہی آنحضرتؐ صلعم نے توفی کا لفظ بجز اس معنی

کے استعمال نہیں کیا اور کچھ شک نہیں کہ استقرار بھی اذکہ یقینی ہے ہے اور امام محمدؒ بجز بخاری نے اس

جگہ اپنی صحیح میں ایک لطیف نکتہ کی طرف توجہ دلائی ہے جس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا

لفظ آنحضرتؐ کو منہ سے بعثت کو بعد اخیر تک نکلا اور ہر ایک کیسی ہی ہو جو سو بخاری کا مضمون ہو مشکوٰۃ

ہونا چاہئے۔ انتہی ازالہ ص ۸۸۵

چونکہ قرآنی صاحب نے ایک مسئلہ کو مکتوب عربی کے حصہ ۱۳۳ میں اپنے تمام اباحت و نفوتاً
اور دعاوی عیسائیت کا اصل اصول پھیر لیا ہے اور اسی ایک امر کے اثبات کرنے کیلئے

توفی کو ختمی معنی ہوت
ہیں اور توفیابی کے
اول کارڈ

اور ہونے کے کنایوں کے سینکڑوں ورق کائے کر دیے۔ لہذا ہم نہایت آسانی کے ساتھ تاریکیوں
توڑ کر پردہ اڑھا دیتے ہیں تاکہ ان کی ساری جعل سازی اور چال بازی معلوم ہو جائے اور اصلی
امر کے انکشاف میں کسی شک و شبہ کو گنجائش نہ رہے۔ اور قبل اس کی کہ ان ہر دو آیات قرآنی کی تفسیر
کر رہے ہیں کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے توفی سے تعلق ہے اول خود لفظ توفی کے معنی باعتبار ان کے

تفت کو بیان کرتے ہیں جن کی زبان میں قرآن مجید نازل ہوا اور وہ بقول البہان
کی تفسیر میں جو ہے

فلما جہزہ قبیلہ بنی قیس عظیم
اسد و ہذیل۔ بعض کناہ۔ بعض طایہ اور تالان

قبیلہ قریش ہے جو تمام قبایل عرب سے باعتبار زبان
کے اہل عرب اور اخلاقی میں ہی ساتوں قبیلے

مستعد علیہ ہیں اور ان کے ماسوا کے لغت کا کوئی
اعتبار نہیں۔ لہذا حضری کی زبان سے ان کے

باویر شینوں کی زبان سے استدلال نہ کیا گیا
جو دوسری آیتوں کی مجاورت میں سکونت کرتے

ہیں۔ اسی طرح لغت محکم اور لغت خدام سے استدلال
نہ کیا گیا کیونکہ وہ اہل مصر سے مجاورت کرتے ہیں

اور قبیل قحط اور قضاعہ اور عسائین اور یار کے
لغت سے استدلال نہ کیا گیا کہ وہ اہل شام

سے مجاور رہتے ہیں اور اکثر ان کے نصاریٰ
لحاظ انہم تبار کلام المقیمین عنہم۔ و اما الشعراء

ماخذ العربیۃ ست خیال قیس و تیم و اسد و ہذیل
و بعض کناہ و بعض طایہ و قریش اجود العرب لساناً

فی الاقران لانہم المعتمدون فی ماخذ اللسان فخللوا جہان
فی شرح التسمیل عن الفارابی و بالجملة لم یؤخذ عن حضری قط

ولا عن سکان البوادی المجاورین لسان کلام فلم یؤخذ
عن محکم ولا من خدامہ فانہم کالو المجاورین لاصل المصر و لقط

ولا من قضاعہ ولا من عسائین ولا من آیاد المجاورین
لاصل الشام و اکثرہم من نصاریٰ لفریون فی صلوٰۃ تہم

بغیر العربیۃ ولا من تغلب و سغہ المجاورین بالیونان ولا
من بلک المجاورین لہم القبط و الفرس ولا من حد القیس ولا من

کالہ اسکان البحرین و محاطین للہند و الحیت ولا
بخی حنیف و سکان الیمامہ و لا من ثقیف و سکان الطائیہ

لحاظ انہم تبار کلام المقیمین عنہم۔ و اما الشعراء

میں سربین جو اپنی نماز میں غیر عربی الفاظ سے قراست کرتی
ہیں اور نہ تملب اور مہرہ کو لغت سے جو یونان سے مجاور سعد
رکھتے ہیں اور نہ بکر کے لغت سے جو قبط اور فارس کی مجاور
کہتے ہیں اور نہ عبد القیس کو لغت سے جو سکنین بحرین اور اہل
اور حبشہ سے مخالفت کرتے ہیں اور نہ بنی حنیفہ اور سکنان کایہ
اور ثقیف اور سکنان طائف کو لغت سے اسلئے کہ ان کو ان
لوگوں سے مخالفت ہی جو تجارت کے لئے غیر عربی آکر ان
کے پاس مقیم رہتے ہیں۔ اور شعراء میں سے صرف جاہلیوں سے
امراء القیس اور مخضرمین جن کو دونوں دہشتیں نصیب ہوئیں
اور اسلاموں جو صدر اسلام میں ہوئے جیسے جریر اور فرزدق
وغیرہ کے نظم و شعر سے استدلال کیا اور مولدوں جیسے بشار
اور محدثوں جیسے ابی تمام اور بختری اور متاخرین جیسے شعراء حجاز اور عراق ان تینوں کے نظم و شعر سے بالافت
استدلال نہ کیا اور اسی وجہ سے متنبی اور ابی تمام اور بختری کے اشعار میں ان کے دیوانوں کی شرح
میں تخریج کیا گیا اور اسلمی تفصیل سے قواعد نحو کے ثبوت میں استدلال کیا گیا۔ پس ان کے اور مجز
کلام اللہ کے کسی کو قبول کو کلام اللہ کی لغات پر بطور استدلال نہیں نہیں کیا جاتا اور یہی وجہ سے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مرویہ و قواعد نحو کے اثبات میں استدلال کرنا جائز نہ کہا گیا کیونکہ ان
کے حاملین غیر عرب ہوئے۔ اور چونکہ احادیث کی کوئی حدیث ہی بلفظ رسول اللہ صلی علیہ وسلم مروی
نہ ہوئی جب کو لغت عرب کے اثبات میں استدلال کو طریق پر نہیں کیا جاسکے جیسے کہ طریق اول میں بیان ہوا
حضرت ہ ولی اللہ محمد اللہ البانی رحمہ کے بارے میں آنحضرت
سے اخذ حدیث کی کیفیت میں لکھتے ہیں کہ اُمت محمدیہ نے
آنحضرت سے طرح تلغی کی۔ ایک تو تلغی ظاہر ہے جسکی نقل

واعلم ان تلغی الامۃ منہ الشیخ علی رحمہم اجمعین احکام
تلغی الظاہر کایات یقول یقول اما متواترہ و غیر متواترہ
والتواتر منہ لفظا کالقرآن العظیم و کذلک لیسیرت
الاحادیث منہا قلیلہ اکثر متواترہ و کذلک لیسیرت

لفظاً بطریق توازن ہو جیسے قرآن عظیم اور جیسے بہت تہوڑی حدیثیں جن میں سے ایک حدیث جس کے الفاظ یہ ہیں کہ اَنْتُمْ سَنَرُوْکُمْ بِرُکُلِکُمْ کَمَا تَرُوْکُنْ هَذَا الْقُرْآنَ الْحَدِیْثَ۔ پس اس تمام بیان سے واضح ہے کہ قرآن مجید کے الفاظ اطلاق کے لئے اَوْفَی الصَّوَرِ اَعْرَابِ کے لغت سے مستدلال ہو سکتا ہر جن کی زبان میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو اور غیر عرب کی احادیث مرویہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے معنی مندوب ہیں وہ لغت قرآن کی کہیں غسر نہیں ہو سکتیں۔ پس بقول صاحب محصول کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے جیسے کہ نحو صرف کی معرفت واجب ہر اُسی طرح لغات عرب کی معرفت واجب اور فرض کفایہ ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لُحْنِی لُغْتِ عَرَبِکَ تَعْلَمُ کے لئے امر کیا۔ دیکھو شفا ص ۱۹۰۔ لہذا ہم آوَلَا لَفْظِ تَوْفِی کے اشتقاق صغیر و کبیر اور حسب لغات عرب اُن کے استعمال کے شواہد بیان کرتے ہیں جو اہل لغات نے اُن کو اپنی کتابوں میں لکھا۔ پس معلوم کرنا چاہیے تَوْفِی کے معنی

عینہ ہائے تجرّد اور مزین میں از روئے استقرار افادہ معنی تمام و کمال میں علی قدر المستطاع کہیں قاصر نہ رہا۔ پس وفا کا صیغہ اپنی ہیئت تخصیص کے اعتبار سے کئی معنوں میں متعل ہوا جنکے بعض حسب ذیل ہیں۔

- (۱) قول میں پورا لکھنا۔ چنانچہ لسان العرب میں ہے وَفِی فُلَانٍ اِی تَمَّ لِفُلَانٍ وَلَمْ یُعْذِرْ
- (۲) خَلَقَ مَشْرِیْفٍ اور عالی اور رفیع جیسے الْوُکُورُ نے عَرَبِکَ اس قول سے استنباط کیا الزموا لَوْ فَاوِی الْمَخْلُوقِ الْمَشْرِیْفِ الْعَالِی الرَّفِیْعِ مِنْ قَوْلِهِمْ وَفِی الشَّعْرِیْفِ وَافٍ اِذَا زَادَ
- (۳) بڑھنا اور زیادہ ہونا جیسے وَفِی الشَّعْرِیْفِ وَافٍ اِذَا زَادَ یَعْنِی بِالْبُرْهَانِ
- (۴) درازی عمر چنانچہ دُعَا کے وقت کہا جاتا ہے مَا تَ فُلَانٍ وَافٍ بُوْقَاوِی بَطُولِ عَمْرٍ تَدْعُو لَهْ بِذَلِکَ اور یہی معنی ابن اعرابی سے منقول ہیں۔

- (۵) بلندی اور بلندی پر چڑھنا محیط محیط میں ہے وَفِی الشَّعْرِیْفِ عَنْ الْاَضَی۔ لسان العرب میں ہے اِی کَلَامًا شَرَفَتْ عَلَی مَا مِا مِنْ الْاَضَی

(۶) مجازی طور پر حتی موت۔ تاج العروس شرح قاموس ابن ہریرہ ومن الحجاز اذ رکتہ الوفاۃ ای الموت المینۃ وتوفی فلان اذا مات۔

اور یہ سب اپنی سیئت صنفیہ کے اعتبار سے اکثر حسیل منون میں مستعمل ہوا :-

باب افعال

(۱) پورا کر کے لینا ایک چیز کا۔ لسان العرب میں ہے اوفی الرجل حقہ ووفاه ایاء بمعنی اكملہ لمع اعطاه وافیاً۔ ووفاه عی۔

باب تفعیل

(۲) پورا کر کے دینا۔ جیسے وفاه ایاء ای اعطاه وافیاً وفی التزنی العزیز ووجد اللہ عند وفاه حسابہ وفاه ہو منہ واستوفاه لم یبع منہ شیئاً۔

باب تفعیل واستفعال

(۱) ایک چیز کو بالتمام پکڑنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت المال منہ و استوفیتہ اذا اخذتہ کلہ
(۲) پوری گئی کرنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت عدداً القوم اذا عدوتم کلہم۔ ومن فلک تولہ عز وجل اللہ یتوفی الانفس حین موتھا ای لیست فی مدد اجالہ فی الدنیا۔ وقیل لیستوفی تمام عدداً الی یوم القیامۃ و اما توفی النائم فهو استیفاء وقت عطلہ و تمیزہ الی ان نامہ۔ اور تاج العروس نے اس کی شہادت میں کہا والشد الوعید توفی لمنظوم ما لوبری اوالجری

اِنَّیْ اَیُّ اَلَا دَمْرٌ لِّکُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَوْ لَوْ فَاقَاہُمْ تَرْکِیْنِ فِی الْعَدَدِ

ای نہ تجھ کو تزلزل تمام عدد ہم ولا تستوفی بہم عد ہم

(۳) سوال کرنا۔ لسان العرب میں ہے قال الزجاج فی قولہ تعالیٰ حتی اذا جاءہم رسولنا یتوفونہم ای سالوہم ملائکہ الموت عند المعائنۃ فیعترون عند موتہم انہم کانوا کافرین۔ (اعراف)

(۴) غریب دینا۔ قال الزجاج و یجوز ان یکون حتی اذا جاءہم ملائکہ العذاب یتوفونہم عند ایاہم و هذا کما نقول قد قلت فلا یالعن اب وان لم یحیت۔ ودلیل ہذا القول قولہ تعالیٰ و یا یتللموت

من كل مكان وما هو ميت -

(۵) سَلَامًا - جیسے کہ البورس کے کہا

قُلْنَا لَوْ فَاهُ رَسُولُ الْكَرِي

وَدَبَّتِ الْعَيْنَانِ فِي الْجَفْنِ

قرآن کریم البورس کے شری
توفی کے معنی سَلَامًا یا جَزَاءً
نہل تھا اور دخول دینی طرح
بیکس دور درجی ہے۔

اور اسی معنی میں ہے ہو الذی یتوفیکم باللیل ولعلکم ما یرحمکم بالنہار ثم یبعثکم فیہ لیقضی اجل مستحیی۔
جمع البجاری میں ہے ای بیہکم۔ پس اس آیت کریمہ میں فاعل الدہ ہے اور مفعول ذوی الروح انسان کی معنی
موت ہرگز مقصود نہیں۔ اور اسی طرح آیۃ اللہ یتوفی الافسحین موتھا واللی لم تمت فی منامھا فیکس
المتی قضی علیہا الموت ویرسل الاخری الی اجل مستحیی۔ (زمر) اور اس آیت کریمہ نے قطعاً فرق کر دیا کہ
توفی اور چیر ہے اور موت اور چیر۔ اور اسی طرح تین ایک تیسری چیز ہے۔

(۶) مجازاً میت پر پورا تحقق موت۔ چنانچہ تاج العروس میں ہے ومن المجاز اذا مکنه الوفاۃ ای الموت
والنیتۃ۔ وتوفی فلان اذا مات۔ وتوفاه اللہ عز وجل اذا قبض لنفسه۔ وفي الصحاح روحہ۔
یعنی توفی کا اطلاق اس شخص پر مجازاً بمعنی موت ہونا ہے جس کی موت متحقق ہو گئی ہو اور اس کا
نفس قبض ہو چکا ہو۔ اور مجمع البجاری میں ہے وقد یکون الوفاۃ قبضاً لیس بموت۔ چنانچہ سی
معنی سورہ النعام اور زمر کی آیات سے ظاہر ہیں کہ قبض نفس تلزم موت نہیں

توفی کے معنی استیفاً و زمر (۷) معنی استیفاً و زمر جیسے مجمع البجاری میں ہے متوفیک ای مستوفیک کو تک فی
حدیث نبوی میں

الادب۔ تکملہ مجمع البجاری میں ہے توفی افعالہ الذین اکلوا من الشاة ظاہر لا یدلہا
ما روی اندہ لم یصب احد انہم شئ۔ پس اس حدیث میں توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اکمال عمر ہے۔
پس ان تمام ثواب سے ظاہر ہے کہ مادہ و توفی اپنی ہیئت شخیصہ اور صغیرہ کے ساتھ کہی توفیات عرب
میں درازی عمر کے معنی میں متعل ہوا اور کہی ہندی اور بلندی پر چڑھنے کے معنی میں اور کہی پورا گئے
اور پورا لینے اور پورا دینے اور کہی اکمال عمر اور تمام مدت کے معنی میں اور کہی مجر و سوال اور مجر و عذاب کے
معنی میں اور کہی مجر قبض اور تمام اخذ کے معنی میں اور کہی سَلَامًا اور کہی مجازاً معنی موت میں اور کہی
رفع بلا موت کے معنی میں چنانچہ ان ایسی ایضاً معنی کی طرف امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر میں صحت کی نسبت

کر کے کہا کہ توفی کے حقیقی معنی تو ایک شے کا پورا کپڑا ہونا ہے اور اس لفظ کا استعمال حق تعالیٰ نے اس مقام پر اسلئے کیا تاکہ جن لوگوں کے دل میں یہ خطرہ گذرے کہ مرفوع فقط روح ہوئی نہ جسم سمیت اوکو معلوم ہو جائے کہ حضرت عیسیٰ بن ماریہ یعنی روح مع جسد مرفوع ہوئی اور اس کی صحت پر دوسری آیت پیش کی یعنی و ما یفترک من شیء اور بصورت جواب و سوال کہا کہ اگر کوئی یہ کہے کہ اس صورت میں توفی عین ارفع ہو جانے سے تکرار لازم آئیگا تو ہم اس کے جواب میں کہیں گے کہ انی متوفیک حصول توفی پر دلالت کرتا ہے اور توفی ایک معنی جس سے جسکے تحت میں کئی انواع ہیں۔ بعض توفی موت سے ہوتی ہے اور بعض آسمان پر اڑھایا جانے سے اور جب اس توفی کے بعد رافع کہا تو توفی اپنی نوعی معنی میں متعین ہو گیا اور تکرار جانا رہا اور ابن جریر نے تفسیر کردی کہ توفی عیسے کی رفع ہے۔

توفی کے معنی میں توفی کے الہامی عبارت میں موت نہ کہے بلکہ لکھا کہ انی متوفیک میں تجھ کو پوری نعمت دے گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا اور ص ۵۵ میں اسی توفی کے معنی الہامی عبارت میں یوں کہے یا عیسیٰ انی متوفیک و رافع انی یعنی اے عیسیٰ میں تجھے کامل جزئیوں کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ یعنی رفع درجہ کروں گا یا وفات دون کا اور دنیا سے اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ گویا یہ ہے کہ قبل اس قادیانی صاحب ہی کتاب کے ص ۵۹ اور ص ۶۰ میں حضرت مسیح علیہ السلام کے دوبارہ اس دنیا میں تشریف لانے اور نہایت جلال کے ساتھ دنیا پر اترنے کا الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازین نقل

توفی کے معنی میں توفی کے الہامی عبارت میں موت نہ کہے بلکہ لکھا کہ انی متوفیک میں تجھ کو پوری نعمت دے گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا اور ص ۵۵ میں اسی توفی کے معنی الہامی عبارت میں یوں کہے یا عیسیٰ انی متوفیک و رافع انی یعنی اے عیسیٰ میں تجھے کامل جزئیوں کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ یعنی رفع درجہ کروں گا یا وفات دون کا اور دنیا سے اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ گویا یہ ہے کہ قبل اس قادیانی صاحب ہی کتاب کے ص ۵۹ اور ص ۶۰ میں حضرت مسیح علیہ السلام کے دوبارہ اس دنیا میں تشریف لانے اور نہایت جلال کے ساتھ دنیا پر اترنے کا الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازین نقل

کتابین نقل کر دیا ہے۔ پس جبکہ خود ان کے بیانات اور الہامات میں تناقض اور کج دعویٰ کی تکذیب علی رؤس الاشهاد کر رہا ہے تو اب ہمیں ضرورت نہیں رہی کہ اس حرف سیاہ کیلئے اپنے قلم کو آلودہ کریں مگر مقام حیرت اور کا بیہ عویٰ ہے جو جنہوں نے قرآن کریم کی طرف نسبت کر کے کہا کہ یہ لفظ توفی بتیس سال جگہ قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے۔ اور ایک بھی ایسا مقام نہیں جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو اور ایسا ہی عرب کے قدیم جدید اشعار و قصاید کا نتیجہ کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا ذوی الروح سے معنی ان لوگوں سے تعلق ہے اور قابل اللہ جل شانہ ٹھہرایا گیا ہے ایسا ہی لغات کی کتابوں میں صراح و ناموس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوا۔ اور ایسا ہی صحاح ستہ کے علاوہ اور کتابوں کے صفحات کی پڑوس سے معلوم ہوا۔ حالانکہ ہم قرآن و سنت کے الفاظ سے اور نیز کتب اُخت کو بیانات سے ثابت کر چکے ہیں کہ توفی کے حقیقی معنی موت نہیں ہیں بلکہ توفی کے یہ معنی قرینہ قطعی کے موجود ہونیکے وقت مراد ہوتے ہیں اور تحقق الموت اشخاص پر اس کا اطلاق کیا جاتا ہے تاکہ ارواح کی بقا پر ظالمت کرے اور اتنی کم کا اطلاق احادیث کی کتابوں میں تحقق الموت اشخاص پر ہوا۔ معذرا سورہ النعام اور سورہ زمر کی ہر دو آیات جن میں قابل اللہ جل شانہ ہے اور مفعول ذوی الروح شاہد عادل ہیں کہ توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اخذ اور استیفا ہیں۔ کیونکہ آخر الذکر آیت کریمہ میں فعل توفی کا تعلق و ذوی النفس کے ساتھ ہوا ہے۔ پس اگر توفی کے معنی موت ہوں تو اس سے نفوس اور ارواح کی موت لازم آئیگی جو بالکل مصادم اور منافی ضرورت ہے۔ کیونکہ روحوں کا ابدی ہونا اس شریع سے ثابت ہے اور اسی پر مشر و نشر اور نار و جنت کی ستر و جزا کا دار و مدار ہے۔ ہاں لفظ موت جو النفس کی طرف مضاف ہو مضمین ل و ا ل و ن کیلئے موجب تباہ ہے مگر یاد رکھنا چاہئے کہ یہ لفظ اس مقام پر صرف اپنے اصطلاحی اور عرفی اور رسمی معنی ہدم و طن مالوف اور تخریب بنام ہے عمومی میں شامل ہے نہ کہ ذات النفس کو تخریب اور ہدم پر دلالت کرتا ہے۔ چنانچہ ہمارے ہر ساری کتاب کی

عن ابن عباس رضی عنہما
شعلہ مثل شعاع الشمس النفس علی التی یقتل

صدقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے قول سے
تقویت پاتی ہے جو بیضاوی اور حازن وغیرہ میں منقول ہے

کہ ابن آدم میں ایک نفس اور ایک روح ہے اور ان میں شعلہ ع
آفتاب کی طرح تعلق مشاعی ہے۔ کس نفس وہ ہے جس سے
عقل اور تہجد حاصل ہے اور روح وہ ہے جس سے تنفس اور حرکت
ہوتا ہے۔ پس آدمی جب سوتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ
اُس کے نفس کو قبض کر لیتا ہے اور اس کی روح کو قبض نہیں
کرتا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نیند کے
وقت روح بدن سے نکل جاتی ہے اور اس کی شعلہ جسم
میں باقی رہتی ہے اور اسی سے خواب دیکھتا ہے اور جس وقت
کہ نیند سے ہوشیار ہوتا ہے تو روح ایک غلطہ سے یہی
کم میں سرعت کے ساتھ عود کر آتی ہے۔ اور
سوئے ہوئے کا نفس جو شے کہ آسمانوں میں
دیکھتا ہے وہ سچا خواب ہے اور جو رسال بعد دیکھتا ہے وہ سچا
شیطان کی تلقین ہونے سے سچائی نہیں رہتی۔ اور

والتین والروح حی الی بعا النفس المتحرک فاذا
نام العبد یقبل للہ نفسه ولم یقبض روحہ عن
علی بن ابی طالب قال یخرج الروح عند النوم ویبقى شعاعها
فی الجسد فبذلک یرى الرؤیا فاذا اقبلت من
النوم عاد الروح الی جسدہ کا باسج من لحظة
وعند ما دات نفس المائم فی السماء ففی الرؤیا
الصلوۃ وما دات بعد الدرس فی فیلتما
امشیا ففی کاذبة عن سعید بن جبیر ان
الروح الحیاء والروح الاموات تلحق فی المنام
فیتعارف منها ما شاء اللہ ان یتعارف فیہمک
القی قضی علیہا الموت ویسل الاخری الی
اجسادہا الی انقضاء مدۃ حیاتہا۔
(خازن - مدارک - بیضاوی)

سعید بن جبیر کا قول ہے کہ نیند میں زندوں اور مردوں کی روہیں باہم ملاقات کرتی ہیں اور شہیدیت
ایزری اون میں پہچان ہوتی ہے اور سوت والی روح عود نہیں کرتی اور نیند والی روح اپنے بدن کی طرف
واپس آ جاتی ہے یہاں تک کہ اس کی تربت حیات ختم نہ ہو۔

اور اگر ان معانی کو جن میں توفی کا استعمال لسان العرب میں ہوا زیر نظر کہہ کر کلام اللہ کے
اولیائے یون مقامات میں ذرا ہی غور کیا جاوے تو روشن دلوں پر ظاہر ہو جائیگا کہ ان سب
مقامات میں لفظ توفی ان معانی کو ہم آغوش کر سکے لے بالکل آمادہ ہے۔ مثلاً سورہ نسا میں شہیدیت
الموت ظاہر ہے کہ یہاں توفی کے معنی موت نہیں۔ بیضاوی میں ہے ای لیتوفی اموا حسن الموت۔
پس یہاں توفی معنی استیعاب ہوئی۔ اور اسی طرح سورہ آل عمران میں وتوفانا مع الابرار۔ بیضاوی میں ہے

قرآن کریم کی متعدد آیات
میں توفی کے صحیح معنی

ای مخصوص صیغہ معنی ازہم - پس یہاں توفی کے معنی عملاً موت نہیں بلکہ کشتی اور شہار کے معنی خرابی - یعنی اللہ کے یا کرنا والے بندے بروقت اللہ سے دعائیں مانگتے ہیں کہ اگر رب ہجو پاک لوگوں کی صحبت میں رکھ اور انہیں کو ذمہ دین محسوب کر کہ اور ایسا ہی ان الذین توفیہم الملائکہ - بیضاوی کہتے ہیں توفیہم فی حقہم علی مضایع و قیلت بمعنی ان اللہ توفی الملائکہ انفسہم فیتوفیہا ای میکہم من استیفا لہا فیتوفیہا - پس یہاں ہی توفی بمعنی استیفا ہے - اور ایسا ہی سورہ یوسف میں حضرت یوسف کا دعا مانگنا توفی مسلماً بالحق بالصلحین - بیضاوی میں ہے ای اقبضتی پس قبول بیضاوی یہاں توفی بمعنی قبض ہے - لیکن بمعنی استیفا و عمر بھی بالکل مطابق ہیں - اور ایسا ہی دوسری آیات میں لفظ توفی ہرگز معنی موت میں حقیقی طور سے منصوص نہیں ہے - اور شعر اوجاہیت جیسے منظور و بری اور ابی نواس کے محاورات میں بھی ثابت کر دیا کہ توفی معنی موت کے لئے موعود نہیں - اور ایک حدیث میں جب کو صبح تکلمہ مجمع الباری نے نقل کیا ہے توفی بمعنی موت متعل نہ ہوئی بلکہ بمعنی اکمال عمر متعل ہوئی - اور یہ تو ہم بسط کے ساتھ ثابت کر چکے ہیں کہ بہت کم اور محدود چند احادیث ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ میں مروی ہوئیں پس اول قادیانی صاحب کو لازم ہے کہ اس کے علماء کو قول سے ثابت کریں کہ جن احادیث میں لفظ توفی متعل ہوا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن مبارک لفظوں کو بمعنی روايت نہیں کیا اور راویوں نے جو کہ عرب تہذیب بلکہ عجمی جیسے امام بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی انہوں نے اپنی احادیث میں ان الفاظ کو بمعنی روايت نہیں کیا اور سب سے زیادہ تراجم یہ سوال ہے کہ کیا انہوں نے توفی کا اطلاق ان احادیث میں اولن اشخاص پر نہ کیا جنہر کہ موت کا اتنا متحقق الوقوع ہو چکا تھا یا اولن اشخاص پر کیا جو ابھی زندہ تھے اور مزبور تھے مگر قادیانی صاحب کی یہی ثابت نہ کر سکیں کہ اس کا اطلاق ان احادیث میں اولن اشخاص پر ہوا ہے جن پر ایسی موت وارد نہ ہوئی تھی - اور جب ہو کہ قادیانی صاحب نے چالیس ہزار لغت عرب کی تعلیم ہونے پر ہی کوئی ایک جاہلیت کا شعر ہی اپنے دعوے کو ثبوت میں پیش نہ کیا اور لغت کی مشہور کتاب ابن جینی تاج العروس اور لسان العرب اور محیط النجیہ اور مجمع البحار کیونکہ لفظ انذار ہو گئیں ؟ اور ابونواس اور منظور و بری کے

اشعار وہ کیسے بھول گئے؟ اور کیوں الہام الہی نے ان کی تائید نہ کی۔ پس اہل بصارت پر ہرگز ان بیانیات سے واضح ہے کہ قادیانی صاحب کا استقرار کا دعویٰ یہی ایسا ہی بیچ و بچ ہے جیسا کہ ان کا دعویٰ دینی اور قادیانی صاحب نے علاوہ اس کو اس لطیف نکتہ کا پتہ نہ دیا کہ امام بخاری نے کہا ان اور کس موقع پر توجہ دلائی ہے کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے بعثت کی بعد ایضاً عزتک لکھا ہے اور ہر ایک کے حقیقی معنی قبض روح اور موت تھی۔ مان ہمارا استقرار قادیانی صاحب کے بیانات اور دعویٰ کو ثوابت کر رہا ہے اور علماء اُمت کا بیان کہ بخیر چند احادیث کے کوئی حدیث ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لفظ میں مروی ہونا قطعی طور سے ثابت نہیں ان کو ٹھٹھا رہا ہے۔ کاش کہ قادیانی صاحب اپنی اس وجہ کی کم علمی کو مد نظر رکھ کر سر در گریبان کر لیتے اور ان امام بخاری جیسے عظیم علماء ملت کی طروت جہولی نسبت نہ کرتے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں سورہ مائدہ کی آیت وَاِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اَنَا كُفٍ يَصْبِغُنِي فَاسْتَقْبَالِ الْجَنِّ لِيَقُولَ وَاِذْ هَمُّنَا صِلَاكَ کے ساتھ کر کے بعد سورہ آل عمران کے لفظ متوفیک کی تفسیر فقط اسی قدر

امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ بن مریمؑ کو نبی نہیں مانتے

الفاظ میں بیان کر چکی کہ وقال ابن عباس متوفیک حیثک۔ مگر اس جو ثابت نہیں ہوتا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے کہ اس بیت میں توفی کے معنی موت ہیں اور کیونکر ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اصحاب روایت کی توفی فقط روایت کے اس سے مدغم کرنا ہے جو ان کو ملا۔ اور اس روایت کے بیان سورہ روایت ہرگز صحابہ روایت کا مذہب نہیں بن سکتی جب تک کہ اصحاب روایت خود اس کی نسبت اپنا مذہب ہونا بیان نہ کریں اور اگر ایسا ہی مان لیا جاوے جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعویٰ ہے تو لیجئے امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں ایک باب بعنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کیا ہے جس میں ایک حدیث ابی ہریرہ

رضی اللہ عنہ کی روایت سے مرفوعاً اس طرح نقل کی ہے کہ فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس ذات کی قسم کہ جسے

ما تھیں میری جان ہے بالضرور متسربب ہی ابن مریم

تم میں بصورت حاکم عادل اور ترین گئے۔ پھر ابو ہریرہؓ نے

قال رسول الله ﷺ والذی نفسی بیدہ لیوشک ان

یعزل فیکم ابن مریم حکماء لا فیکم ان یصلیب۔ اے

ثم یقول ابو ہریرۃ و اقرؤ ان شتم و ان علی اهل الکتاب

الذین یؤمنون بہ قبل موته ویؤمنون انہ یموت علیہم

اپنی طرف سے یہ آیت بطریقِ مشہدات پیش کی کہ کوئی اہل کتاب
 نہیں مگر یہ کہ وہ ابنِ مرثم پر ضرور ایمان لائیگا قبل اس کے کہ ابن
 مرثم فوت ہو جائے اور قیامت کے دن لون پر گواہی دیگا۔ اور
 دوسری حدیث یوں نقل کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابنِ مرثم

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتم اذ انزل ابنِ مرثم
 فیکون امامکم منکم۔ (دالی ص ۱۶۴)
 فینزل عیسیٰ ابنِ مرثم فیقول امیرہم تعال
 صل لنا فیقول لا انا بعضکم علی بعض امیرکم متہ
 اللہ هذه الامة۔ (احمدی مسلم اصابہ ص ۱۶۴)

تم میں اوتریکا اور امام تہار انہیں میں سے ہوگا۔ اور احمد اور سلم نے بروایت جابر مرفوعاً روایت کیا ہے کہ فرمایا آنحضرت کہ عیسیٰ بن مریم اوتریکا اور لون کا یہ حضرت عیسیٰ بن مریم کہیگا کہ آہم سے لئے نماز میں امامت کرے عیسیٰ کہیگا انہیں تہار سے ہی بعض تم پر ایمہین اور یہ فقط اس امت کی بزرگی اور حرمت کی باعث کہیں گے۔ پس اس باب کا عنوان ہر دو صاف بتلا رہے ہیں کہ امام نجاری کا مذہب صحیح یہی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت نہیں ہوئے اور وہ دوبارہ آسمان پر اوترین گئے اور ابن عباس کا قول فقط حسب منصب روایت نقل کر دیا ہے کیونکہ دوسری کتب صحاح جیسے صحیح نسائی اور اس کے علاوہ

ابن عباسؓ کا نزدیک
عیسیٰؑ اپنی خدمت میں
ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ سے اپنی تہنیت
میں حضرت ابن عباسؓ سے حضرت عیسیٰؑ بن مریم
کا زندہ آسمان پر اڑھایا جانا ثابت ہوا اور شیخ سید قطی رحمۃ اللہ
علیہ نے دُرر منثور کی جلد دوم ص ۳۱۳ میں بسند صحیح کو یہ بھی لکھا
عندہ سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰؑ نبی اللہؐ پر جبکہ اوس کی
تکذیب کرنے والے زیادہ ہو گئے تھے بھیجی کہ انی متوفیک و
ملفعک الی والی سابعثک علی الاعور الذی لعل فتقتلہ ثم تعیش

بعد ذلک ادباً و عیشین سنۃ ثم ایتناک میتۃ الحی - اے - یعنی اے عیسیٰ میں تجھے اپنی طرٹ اوٹھاؤں گا
اور غفر رب دجال اور کریم و یحیون کا پہرہ لو اس کو قتل کر کے چوبیس برس تک زندہ رہیگا
اور پھر تجھے اویسی طرح موت دون کا جس طرح زندہ لوگ مڑے ہیں اور مڑے راق نے کہا

کہ مستوفیک میں وفات موت نہیں ہے اور ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ کے لئے لفظ مستوفیک میں موت مقصود نہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے ایک باب کتاب الانبیاء و العیون باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کر کے ایسی مہبات میں دو احادیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معنون فرمائیں جن سے نہ فقط اولیٰ کا نزول ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت عیسیٰ کی حیات بوجہ اتم اور اس بارہ میں آیت قرآنی کی تفسیر اس اولوالعزم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و استنباط سے معلوم ہوتی ہے جبکہ دامان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے بلا کر کیا اور اسی وجہ سے انہوں نے اپنی طرف سے اس لفظ کے معنی میں تو لغزش نہ کیا بلکہ اس سے زیادہ مزاحم اور موسوم الفاظ کی تفسیر کی طرف توجہ فرمائی جبکہ قادیانی صاحب نے بوجہ خود غرضی سباق سے آنکھ بند کر کے اپنی دستاویز بنائی اور کہا کہ ”سجملہ اقادات بخاری جس کا ہمین شک کرنا چاہئے ایک ہیہ ہے کہ انہوں نے مسیح بن مریم کے وفات کو بارہ میں ایک قطعی فیصلہ الیہ دیدیا ہے کہ جس سے بزرگتر متصور نہیں اور وہ یہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی غرض سے آیہ کریمہ فلما لاقی فیتنی صکت ابنہ القریہ علیہم کو کتاب تفسیر میں لایا تاکہ لوگوں پر ظاہر کرے کہ فیتنی کے لفظ کی صحیح تفسیر وہی ہے جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ فرماتے ہیں حتیٰ ما رویا اور وفات دیدی اور حدیث یہ ہے ”عن ابن عباس یجاء جلال من امتی فیوخذ بهم ذات الشمال فاقول یا رب احيانی فیتقال انک لا تدیری ما بعد ثوابک فاقول کما قال العبد الصالح وکنت علیہم شہید اما دمت فیہم فلما لاقی فیتنی کنت انت القریہ علیہم۔ بخاری ۶۲۵“ پس اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اور مسیح ابن مریم کے قصہ کو ایک ہی رنگ کا قصہ قرار دیکر وہی لفظ فلما لاقی فیتنی اپنے حق میں استعمال فرمایا جو عیسیٰ ابن مریم نے اپنے حق میں کہا اور ظاہر ہے کہ مدعیہ سنوہ میں آنحضرت کا مزار شریف موجود ہے اور اس سے بکلی منکشف ہو گیا کہ دونوں برابر طور پر اشرافیت فلما لاقی فیتنی سے مستثنا نہیں۔ نتیجی المختصاً۔ ازالہ ۸۹“

پس امام بخاری نے ایسے ہی ایہام اور ابہام کے دفع کرنے کے لئے اس حدیث کو قبل از بیان بیان کر دیا کہ اس آیت کریمہ میں مسیح ابن مریم کے حق میں اور نہ ہی لفظ و اذ قال اللہ بمعنی

امام بخاری کا مذہب کہ
اذ قال اللہ میں اذ
صدور لافعی ہی معنی

<p>بقول سے اور لفظ آذ صا یعنی زایہ سے یعنی امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی قوت اجتہاد پر سے اپنا مذہب اس آیت کریمہ اور اس قصہ حدیث کے متعلق بیان کر دیا کہ یہ سارا تفسیر اور کُل سوال و جواب قیاس کے ذریعہ ہوگا اور کلمہ آذ نے یہاں یعنی ماضی میں اپنا کوئی مخالف اثر نہ کیا جیسے کہ قادیانی صاحب نے اپنے متعدد رسائل میں زعم کر لیا ہے کہ یہاں بھی کا صیغہ کلمہ آذ کے آنے سے معنی مضیت میں منصوص ہو گیا اور جس نے کہ یہاں ماضی کو بمعنی مضایع کہا اس کو غالمین اور کاذبین میں سے</p>	<p>فرمے ان لفظ قال فی قولہ واذا قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم ائت قلت بمعنی یقول لان اللہ تعالیٰ انما یقول هذا القول فی یوم البعث لربنا للنصارى قوله اذہملا ای ذلیقہ لان اذ بمعنی ہنہ المراد بہ المستقبل (تسطلاتی)</p>
<p>ہونے کی نسبت اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۳۰ میں کی۔ پس اوں کے زعم فاسد میں اوں کے مستند امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذب اور ظلم ہوں گے جنہوں نے اپنی کتاب بخاری میں تصریح کر دی کہ یہ سارا واقعہ قیامت کے دن ہوگا اور ماضی یہاں بمعنی مستقبل ہے اور لفظ آذ صا ہے۔</p>	<p>فان الصیغۃ تدل علی الزمان الماضي ان الصیغۃ ہنہ کا لفاظی ثم انکنت لا تفسی حکم الصیغۃ فحق الماضی استغناء بہندیل المحدث فہذا ظلم منک من امثالک کہوں فی هذا البیانت</p>
<p>زیادہ کا آنا اس معنی سے نہیں کہ وہ اپنے معنی کے افادہ میں قاصر ہیں بلکہ وہ محضات بلع کی طرح سوکھات اور محضات ہیں اور اول کے ہونے سے معنی میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اور ستر اس میں یہ ہے اگر ان کا مفاد حقیقت ان کے اپنے معنی نہیں بلکہ ان کی وضع اس لئے ہے کہ غیر کے ساتھ مذکور ہونے سے اس کے معنی میں وثاقت اور قوت پیدا کر دیں۔ اور اگر کلمہ آذ کی طرح کلمہ آذ نے ہی کلام اللہ کی دوری آیات جیسے ولتوری اذ فرعو العینی اذ فرعو ا۔ اور جیسے قول راجز</p>	<p>لفظ اذ ارضی بھئی مستقبل کا کوئی محقق بھینا دی اور متن میں ہے کہ کلام اللہ میں حرف زیادہ کا آنا اس معنی سے نہیں کہ وہ اپنے معنی کے افادہ میں قاصر ہیں بلکہ وہ محضات بلع کی طرح سوکھات اور محضات ہیں اور اول کے ہونے سے معنی میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اور ستر اس میں یہ ہے اگر ان کا مفاد حقیقت ان کے اپنے معنی نہیں بلکہ ان کی وضع اس لئے ہے کہ غیر کے ساتھ مذکور ہونے سے اس کے معنی میں وثاقت اور قوت پیدا کر دیں۔ اور اگر کلمہ آذ کی طرح کلمہ آذ نے ہی کلام اللہ کی دوری آیات جیسے ولتوری اذ فرعو العینی اذ فرعو ا۔ اور جیسے قول راجز</p>
<p>ثم جنک اللہ عنی اذ جنرا جنات عدن فی السموات العلوی</p>	<p>من بقول خازن معنی استقبال کا افادہ کیا نیکم لیس کا ستر اور اس کا اصل قول قواعد نحو کے مطابق</p>

جیسے کہ متن متین وغیر میں ہے بہرہ ہے کہ جب سی ایس امر مستقبل کا اخبار منظور ہو جس کے آئندہ وقوع

کے لئے افادہ قطع مقصود ہو تو وہ امر صبیحہ ماضی کے ساتھ الماضی یعنی المستقبل اذا اخر به عن مستقبل مع قصد القطع

بیان کیا جاتا ہے۔ اور اگر زیادہ نزوات اور قوت کے ساتھ بقوعہ کقولہ نادی و نادی اصحاب الجنتہ و سید المذین -

اس معنی کا افا وہ مقصود ہو تو کلمہ اذ کی طرح حرف ہو کہ اوکر ساتھ (متن متین و شرح المؤلف)

استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے سورہ مائدہ کی اس آیت میں صبیحہ ماضی حرف اذ کے ساتھ

استعمال کیا گیا۔ اور اس امر کی دلیل کہ یہ واقعہ قیامت کے دن وقوع میں آئیگا خود اسی آیت کے بعد الدن

قیا ت یعنی کا متعلق قوا ت یعنی کا متعلق کا قول ہے۔ چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ اخرج عبد الرزاق وابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادہ بنی غزاة

در منشور میں اس آیت کے متعلق قیادہ أنت قلت الناس أذ منی بکون ذک قال یوم القیامہ

رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ اوں سے کسی نے الاحادیث فیقول هذا یوم یصیخ الصادقین صلی اللہ علیہ وسلم

پوچھا کہ اس آیت کا قصہ کب ہوگا؟ تو کہا کہ قیامت کے دن کیا تو نہیں دیکھتا کہ خدا خود فرماتا ہے کہ یہ تمام تین

اویں دن ہوں گی جس میں سچوں کو سچائی نفع دیگی یعنی قیامت کے دن۔ اور اسی معنی کے اصح ہوئی نسبت

امام فخر الدین رازی اور بخاری نے اپنی تفسیر میں صراحت ابن مہجج اللہ الرسل فیقول ما اذا جنتہم قالوا لا

کی اور کہا کہ ناذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم کا عطفت اذ قال اللہ علم انما کانت علیہ العیوب اذ قال سلطہ یا عیسیٰ

یا عیسیٰ ابن مریم اذ کنت علیک پر ہے۔ جو بقول رضی اللہ عنہ ابن مریم اذ کنت علیک علی و لک بدل من یوم

و کثافت یوم جمع کا بدل اور بطریق نادی اصحاب الجنتہ بمعنی مستقبل جمع و کثافت طریقہ نادی اصحاب الجنتہ بضم کثافت

ہے۔ پس اس آیت کا مقدم اور مؤخر دونوں میں معنی کے لئے موکد میں کہ ان تمام جواب و سوال کا وقوع

قیامت کے دن ہوگا نہ کہ اس کے قبل ہو چکا جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے اور اسی ہنارے فاسد پر

اومحون نے بخاری کی حدیث ابن عباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد یعنی عیسیٰ صلی اللہ علیہ

علیہ کا قول بلفظ ماضی حکایت فرمائی ہے یہ اعتقاد کر لیا کہ آنحضرت اور عیسیٰ بن مریم دونوں برابر طور پر بشر تو

سے متناظر ہو گئے ہیں اور یہ کہ آنحضرت نے اس حدیث میں توفی کی تفسیر مار دیا اور وفات دیری کی اشارہ

فرمائی جس سے کبھی منکشف ہو گیا کہ سچ ابن مریم ہی وفات پا گئے اور آنحضرت ص ہی وفات پا گئے۔ “

حالانکہ خود ہی حدیث بتلا رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث کے ارشاد کی وقت زندہ موجود اور
ارشاد توفی سے محفوظ تھے اور یہ حدیث اور مذکور آیت قرآنی دونوں بتلا رہی ہیں کہ اس توفی کے ساتھ دونوں
حضرات کو اعتذار اور اقرار کا زمانہ و مکان قیامت کا دن ہوگا جیسے کہ قبل ازین مدّلت بیان کر دیا گیا۔

پس اس حدیث میں کوئی دلائل نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ کے متعلق خبر دی ہو کہ وہ مرچکے یا مرنیکے قبل از قیامت اور نہ ہی سوال و جواب ہو چکا اور وہ اپنی
توفی موت کا اعتذار بارگاہ رب العزت میں کر چکے۔ پس اگر قادیانی صاحب اپنے دعویٰ کا ثبوت اس حدیث
سے استنباط کر کے کہلاوین تو ہم نہایت انصاف اور سچائی کے ساتھ قبول کر سنے کے لئے آمادہ ہیں لیکن
افسوس کہ اوں کے موجودہ دعویٰ کے استنباط سے قرآن اور حدیث کی الفاظ تبری کا اظہار فرما رہے ہیں۔

ہاں لفظ توفی کے مشترکہ اطلاق نے اوں کو لغزش دیدی اور انہوں نے اس لفظ کے جہنی معنی کی تنویر
دونوں حضرات کے حالات خاصہ کے ساتھ نہ کی جیسے کہ سورہ زمر کی آیت اللہ تعالیٰ انفسہم مواتی

لم تموت فی منامہا فیسکالقی علیہا الموت ویرسل الّاخریٰ اہل مستیٰ میں اگرچہ مختلف النوع انفس پر یک
ہی طور پر توفی کا اطلاق ہوا لیکن نفوس بائیتہ اور نامہ نے اپنی اپنی توفی کو حُبّ واحد کر کے ثابت کر دیا
کہ موت دے نفوس کی توفی اور ہے اور نہ یوں اسے نفوس کی توفی اور ہے۔ اسی طرح اس حدیث

نزدیک ہی تھا
قیامت ہے

میں اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی طور پر اپنے اویسی بن مریم توفی کا اطلاق کیا۔ لیکن اوں کے
حالات خاصہ نے توفی کی تنویر کر دی اور چونکہ احادیث متواتر بالمعنی سے حضرت عیسیٰ کی حیات ثابت ہے
جیسے کہ اس کا بیان کسب قدر ہوا اور ہوگا۔ لہذا اوں کی توفی برہیت شخصی اپنے حقیقی معنی برفع اور بلندی پر

چڑھنے اور طول عمر کی مستلزم ہوئی اور اگر ہم اس آیت کی مبین بجا آوازہ معنی توفی مراد میں جو مستلزم موت ہے
تو یہی آیت کریمہ اپنے مقدم اور مؤخر اور سیاق و سباق کے لحاظ سے سفارش کر رہی ہے کہ آنحضرت کو
اس ارشاد کے وقت اہل صلوٰۃ اللہ علیہم پیرت وارد نہیں ہوئی اور اوں کی موت کسی دوسرے

وقت پر نہ ہو رہے۔ جیسے کہ ازالۃ الخفاء ۲ میں بحوالہ اخصا یصل فی النعم
وفی حدیث ابن عباس عن امّ سلمہ
لما ولد عبد اللہ ای ابن عباس نے

کہ جب ابن عباس تولد ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
عباس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ سید ابوالخلفا رہے یعنی کل خلیفوں
کا باپ ہے۔ چنانچہ اسی کی اولاد میں سے وہ غنیف ہوگا جو عیسیٰ علیہ السلام
کے ساتھ ناز پڑھیں گے۔ اور جیسے کہ یہی افادہ حضرت ابن عباسؓ کا اپنی تفسیر
میں ہے جو فرمایا یا عیسیٰ اے متوفیک ورافک مقدم و موخر لیقول انی
مراہ فی الخصالیں لای فیہم اراکھ

رافک الیہم متوفیک قابضک بعد النزل۔ اور جیسے کہ شیخ سیوطی نے اتفاق کے باب (۴۷) قرآن کے
مقدم و مؤخر میں قنادہ سے بیان کیا۔ اور اس کے مؤید امام رازی کا چوتھا قول ہے جس میں بیان ہے کہ
داو عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا اور ایسا بہت سی آیات قرآنی میں ہے جیسے لولا کلمۃ سبقت من
ربک لکان لزاما واجل سبی۔ قال قنادۃ هذا من لقادیر الکلام لبقول لولا کلمۃ لولای سبی لکان
لزاما۔ اور خود قواعد کلام عرب میں ہی صراحت ہے کہ داو عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا۔ چنانچہ ایک
ہی واقعہ کے متعلق قرآن کریم کا متعدد جگہ فرمایا وادخلوا الباب سجداً وادخلوا حیطۃ اور دوسری جگہ فرمایا
ووقلوا حیطۃ وادخلوا الباب سجداً اس ترتیب کو باطل کرتا ہے۔ اور یہی نہ صریح ہے جیسے کہ ہماری
شرح مثنیٰ میں مبسوط ہے۔ اور خود حق تعالیٰ نے سورہ زمر میں حضرت عیسیٰؑ کو علامت عتس

قیامت مقرر فرمایا ہے۔ جیسے کہ یہی مفاد ابن عباس
رضی اللہ عنہ کی قرأت کا ہے اور باعتبار ظہور مرجع کے
بجز جیسے صلوات اللہ علیہ کے ایتہ کی تفسیر کسی دوسری
طرف راجع کرنا خلاف سیاق آیت ہے۔ اور یہی معنی
ابن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث کا مفاد ہے جسکو
امام احمد رضی اللہ عنہ نے اپنی سند میں اور حافظ
ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں شب سہری
ولما ضرب ابن مریہ مثلاً اذا قومک منه یصدون و
قالوا اهلقتنا جزا مہوق ما ضربک لک التجدد لای ہم
قوم مضمون ان هو الا عبد النعمنا علیہ وجعلناک
مثلاً لابی اسرائیل ولولنا لعلنا جعلنا متکمل ملامتہ فی
الارض یخلفون و انہ لعل الساعۃ فلا تمترت لبعائون
هذا صراط مستقیم ولا یصدکم الشیطان انہ لکم عدو
مبین۔ ای ان عیسیٰ شرط من اشرارہا تعلم بہ وقرء
ابن عباس لعلم و هو علامۃ۔ (مکیو)

<p>عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لفتیت لیلة اسرہ لی ابراہیم وموسى وعیسی قال فذاکوا امرالساعة قال فذوا امرهم الی ابراہیم فقال لاحکم فی فردہ الامرہم اعلی فقال عیسی اما ویتہا فلان یعلہما احد الا اللہ عزوجل وفیما بعد الی ربی ان اللہ جل حاجج معی قضیہاں فاذا رأتی ذاب کما یذوب الصبا قال فیملکہ اللہ اذا رأتی - الحدیث - قال فی بعد الی ربی عزوجل ان ذلک اذا کان کذلک فان الساعۃ کالما مل الائمہ لا یدری اهلہا متی تنجی اہلہا کذا لیلہ او نهارا - (احمد ابن ابی شیبہ - سعید بن مسعود بیہقی - درمنثور - ابن کثیر)</p>	<p>میں حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہم سے بڑا اور ان کے درمیان امت کا ذکر آیا اور ب نے اس امر میں حضرت ابراہیم کو حکم بنایا اور انہوں نے اعلیٰ میان کی۔ پھر موسیٰ کی طرف رجوع کی اور حضرت موسیٰ نے ہی اعلیٰ ظاہر فرمائی۔ پھر عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کی طرف رجوع کی تو حضرت عیسیٰ نے اس کو جواب میں ارشاد فرمایا کہ قیامت کا ٹھیک وقت تو مجھ اللہ کے کوئی نہیں جانتا لیکن جو ہے کہ میرے رب نے مجھ سے کیا ہے اس میں ایک یہ ہے کہ جمال خروج کر لگا اور میرے ساتھ دو چٹری رہیں گی۔ پس جب کہ جمال مجھ کو دیکھے گا تو سیسے کی طرح پگھلیگا اور پھر اوس کو ہلاک کر لگا۔ اور اسی میں ہے کہ رب تعالیٰ نے مجھ سے یہ بھی عہد کیا کہ جب ایسا ہوگا تو اس وقت ساعت کا وقت اس شال پر ہوگا جیسے کوئی حاملہ عورت جسکے وضع حمل کے دن پورے ہو گئے ہوں لیکن یہ عہد تو نہیں ہوتا کہ کس وقت ناگہان رات دن میں بچہ جنمتی ہے۔ اور حکم نے مستدرک میں اسی حدیث کے اخیر میں کہا فذاک من خرّج اللہ فاضبط فاضبط اور حکم نے اس کا اسناد صحیح کہا</p>
<p>لا اترکم ہتافی الی انی الیک بعد قليل واما ائمہ فتونی الی انا حی - (بخاری) مطبوعہ بیروت ششامہ صحاح (۱۳) الجواب البصیح لخواجہ الدین افندی ص ۹۹</p>	<p>بخاری و عیسیٰ کے دوبارہ آجکا جوت اور بخاری مطبوعہ بیروت ششامہ کے صحاح (۱۳) میں ہے کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نے حواریوں سے کہا کہ میں تم کو یتیم نہیں چھوڑوں گا اور غریب تمہاری طرف آؤں گا اور تم مجھے دیکھو گے کہ میں زندہ ہوں - خیر الدین افندی جواب فصیح میں لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کا یہ قول ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے بالکل مطابق ہے جو فرمایا کہ ابن مریم تم میں بصورت حکم و عادل نازل کر لگا۔</p>

اور درر مشہور جلد دوم ص ۳۶ میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے قال الحسن قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ فیہ ما یرسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یومہ سے کہ تم میت واپہ راجع الیکم قبل یمہ الفیما مدہ ذہنہ اور تحقیق عیسے نہیں مرا اور وہ قیامت کے قبل تمہاری طرف واپس آئے والا ہے۔

بقول بخاری و غیرہ عیسیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خود بخاری نے اپنی تاریخ میں اور طبرانی نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کی کہ عیسے بن مریم آنحضرت اور صاحبین کے ساتھ دفن کیا جائیگا اللہ وصاحبیہ فیكون قبرہ داجا۔

اور عیسے صلوات اللہ علیہ کی قبر چہتی ہوگی۔ اور ترمذی نے بطریق حسن محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام سے اپنے اپنے باپ کو اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ کثرات میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت اور یہ کہ عیسے بن مریم ان کے ساتھ دفن کیا جائیگا کہا

ہوا ہے۔ اور ابن جوزی نے کتاب الوفا ر میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف اتر لیا پہر نکاح کر لیا اور صاحب اولاد ہوگا اور پینٹا لیس برس تک زمین پر رہیگا پہر وفات پائیگا اور میرے ساتھ میرے مقبرہ میں دفن ہوگا اور وہ ایک ہی مقبرہ سے الٹی کبر اور عمر کے درمیان قیامت کے دن اٹھیں گے۔

الذہبی کا مذہب ہے عیسیٰ ابی زندہ ہے اور وہی ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور زر قانی میں اصحاب سے منقول ہے کہ امام ذہبی نے تجرید میں ذکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم بنت عمران اللہ فی الجہنم مستدرک علیہا

وفی الاصابہ عیسیٰ بن مریم بنت عمران رسول اللہ وکلمتہ القا حالہ مریم ذکر الذہبی فی التجرید مستدرک علیہا

سے شب اربعین ملاقات فرمائی اور سلام کہا۔ پس عیسیٰ علیہ السلام نبی ہی ہے اور صحابی ہی اور صحابی میں سے وہی ایک صحابی ہے جو سب سے پہلے وفات پائیگا اور اسی پر ذہبی کا اعتماد ہے بلکہ یہی قول علماء کی ایک جماعت کثیرہ کا ہے۔ علامہ زرقانی لکھتے ہیں کہ شرب اسکر کے سوا ہی کسی دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا اجتماع ہوا۔ چنانچہ ابن عساکر نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ ہم نے آنحضرت سے دریافت کیا کہ اسے رسول اللہ کے ہم دیکھ رہے ہیں کہ آپ نے کسی سے مصافحہ کیا ہے لیکن جس سے آپ نے مصافحہ کیا ہے اس کو ہم نہیں دیکھتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم ہے۔ میں اس کو انظار میں رہا بیان تک کہ اس نے طواف ختم کر لیا۔ اور میں نے اس کو سلام کہا اور نیز ابن عدی نے انس سے روایت کی ہے کہ ہم بہت سے صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ناگهان ایک چادر اور ایک ہاتھ دیکھا اور ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اسے رسول اللہ کے رسول بھیہ چادر اور ہاتھ دیکھا ہے جو ہم نے دیکھا آنحضرت نے دریافت فرمایا کیا تم نے دیکھا؟ ہم نے کہا ہاں! آنحضرت نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم تھا جسے مجھ پر درود کہا۔ اور فتوحات کیمہ بار (۳۶)

فاستفتح جبریل السماء الثانیة کما فعل فی الاول

وقال قویل له فلما دخل اذ البعیسی علیہ السلام یحییٰ

عینہ فاندلم میت الی الان بل دفعہ اللہ الی

هذه السماء و اسکنہ لہا حکمہ فیہا و شوقنا الی

الذی رجعنا علیہا بل یوں نہ بنا عنایتہ عظیمہ نہ

بقیہ جلد (۳) ص ۴۴ میں حضرت

شیخ محی الدین ابن العربی حدیث حجاج

میں لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے

آسمان پر گئے تو وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آنحضرت

شجر حجاج میں عیسیٰ

اپنے جبر و نفی کے

ساتھ مرقی ہوئے

نے اول کے بعدین دیکھا۔ کیونکہ وہ ابھی تک نہیں مرے
بلکہ اُن کو اُس سمان کی طرف اللہ تعالیٰ نے اڑھایا اور
اسی آسمان میں اُن کو سکونت اور حکومت عطا کی۔ پھر حضرت شیخ فرات بن زین کہ حضرت عیسیٰ ہی ہمارا پہلا
پیر ہے جن کے ہاتھ پر ہم نے بیعت کی اور ہمارے حال پر اُن کو اتنی بڑی عنایت ہو کہ ایک ساعت بھی
ہم سے غافل نہیں۔ اور میرا مدعا ہے کہ میں نزول کے وقت اُن کو پاؤں گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ربیع سے
روایت کی کہ نصاریٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس آکر عیسیٰ بن مریم کے متعلق بحث کرنے لگے کہ اوک
باپ کون ہے؟ اور اللہ تعالیٰ پر کذب اور بتان یا نہ ہنسنے لگے
اُس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو ارشاد فرمایا کیا
تم نہیں جانتے کہ کوئی فرزند ایسا نہیں جو اپنے باپ سے
شہو۔ نصاریٰ لکھا بیشک۔ پھر فرمایا کیا تم نہیں جانتے

کہ ہمارا رب زندہ ہے جس پر موت نہیں آئیگی اور عیسیٰ پر موت آئیوالی ہے۔ سو اس حدیث ابن عباس میں
آنحضرت نے ارشاد فرمادیا کہ عیسیٰ بن مریم ابھی مرے نہیں بلکہ آیت مرثیوے میں اور اسی طرح اسحاق

ابن عباس کا قول کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
برہم آسمان سے اتر گیا
روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
کہ جبکہ مجال تسلط ہوگا اور یوں بیت المقدس میں جمع ہوں گے تو میرے بھائی عیسیٰ بن مریم آسمان کو اڑیں گے۔

روایت حاکم بن ابی
شعیبہ بن یزید بن
برہم عیسیٰ آسمان چلے
اور حاکم نے حدیث بن حنیس سے روایت کی کہ علی
رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے
گئے۔ اور بن حنیس نے علیؑ کو کہتے سنا کہ علی رضی اللہ عنہ
روایت الحاکم بن حنیس سے روایت کی کہ علیؑ ان علیاً قتل صحیحۃ
احمدی و شریح بن رمضان سمعت الحسن بن علیؑ
یقول قتل لیلة انزل القرآن وليلة حرق یحییٰ بن یحییٰ

اویسی رات قتل ہوئے جس رات کہ آسمانوں سے قرآن کا نزول ہوا اور جس رات عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کو اسرار ہوئی اور جس رات کہ حضرت موسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کی روح قبض کی گئی۔

امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ
مالکیہ وغیرہ کا مذہب کہ
عیسیٰ مسیح اُنزلی

خرج الدجال ویا جرج و ما جرج و طلوع

الشمس من المغرب و نزول عیسیٰ علیہ السلام

من السماء و سائر علوم ما یم الیقین علی

ما و ردت بہ الاحیاء صحیحہ عن بیان فقہ

امام الامام حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ

عنه فقہ اکبر بن تحریر فرماتے ہیں کہ دجال کا نکلنا

اور یاجوج و ماجوج کا نکلنا اور آفتاب کا جانب مغرب سے طلوع

کرنا اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اوترنا اور دوسری علامات

جو اخبار صحیحہ میں ہیں سب کا ہونا برحق ہے۔ اور یہی مذہب کل ائمہ شیعویہ کا ہے جیسے کہ ائمہ صحاح

ستہ اور شیخ سیوطی وغیرہ کی تصریح سے ظاہر ہے۔ اور یہی مذہب ائمہ مالکیہ کا ہے جیسے کہ شیخ الاسلام

احمد نظراوی المالکی نے نو کہ دوانی میں تصریح کر دی کہ اشراط ساعت ہے آسمانوں پر عیسیٰ علیہ السلام

کا اوترنا۔ آہ۔ اور جیسے کہ علامہ زرقانی مالکی نے شرح مواہب قطلانی میں نہایت بسط اور کثرت

افادات کیسا ہذا اس کی متعلق بحث کی جس کو ہم اس موقع پر ذیل میں نقل کرتے ہیں جس

سے قادیانی صاحب کے منہات اور (خدا انزل سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام فانه یحکم

اوہام کا ازالہ بوجہ اتم ہوتا ہے یہ کہ جس وقت کہ

ہمارے سردار عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ آسمانوں سے

اوترن گے تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت

کے مطابق حکم کریں گے پھر شریعت محمدی کے احکام کا

استنفاضہ اول کو بذریعہ الہام ہو یا بذریعہ روح محمدی

یا کسی اور طریقہ سے جو اللہ چاہیگا یعنی کتاب و سنت سے

بطریق استنباط یا مثال اس کے کسی دوسرے طریقہ سے

چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا

کہ عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کو ہماری شریعت کے احکام طرح

بشریہ نبیہ صلعم بالعام واطلاع علی المرحم الحمیری

ادبما شاء اللہ) من استنباط لہما من الکتاب و لہما

و لہما ذلک وقد سئل السیوطی بای طریق اتصال حکام

شرعینا الی عیسیٰ فاجاب بان الانبیاء کانوا یعلمون

فی زمانہم جمیع شرایع من قبلہم من بعدہم بالوحی

من اللہ علی لسان جبریل و بالتنبی علی بعد ذلک

فی الکتاب الذی انزل علیہم و بان عیسیٰ یخبر فی القرآن

قیغم مذہب جمیع احکام صندہ المذہب من غیر احتیاج

الی مراجعت الاحادیث کما قہم النبی صلعم ذلک فی القرآن

عربی و عربیہ
کے احکام میں ہے

پہنچیں گے؟ تو انہوں نے (۱) جواب

دیا کہ کل انبیاء اپنی اپنے زانوں میں اپنے

ما قبل اور بعد انبیاء و صلوات اللہ علیہم کی کل شرائع

کو جڑیل کی زبانی بطریق وحی اور اپنی اپنی منزلت کے مطابق

میں بطریق تنبیہ جانتے ہیں اور اس عیسیٰ قرآن کریم

میں نظر اور غور کرنے سے احادیث رسول اللہ کی

طوت جبرع کرنے کے بغیر اس ملت کو احکام سمجھ لینگے

جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم سے

احکام ملت استنباط فرمائے۔ کیونکہ قرآن کریم شریعت

کے کل احکام پر حاوی ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ

وسلم نے قرآن کریم سے احکام شریعت کا استنباط

اپنے اوس خدا داد فہم اور عقل کے ساتھ کیا جو انہیں

کے ساتھ مختص ہوا اور ہر احکام میں تنبیط کو احادیث میں

تشریح فرمایا اور اُس کے افہام اوس شے کے ادراک

سے قاصر ہیں جو صاحب نبوت ادراک کرتا ہے اور چونکہ

عیسیٰ صلوات اللہ علیہ ہی ایک نبی ائمہ ہیں اس لئے عیہ

ہیں کہ قرآن کریم سے اسی طرح احکام ملت کا ادراک

کریں جس طرح کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادراک

اور (اس) عیسیٰ صلوات اللہ علیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

میں روہیں۔ کیونکہ کسی با آنحضرت کیساتھ اولیٰ اجتماع

ہوا۔ پس کوئی مانع نہیں کہ انہوں نے آنحضرت سے

قائد انطوی علی جمیع احکام الشریعۃ فیہا نبینا العجم

الذی اختص بہ ثم شرحہما لا متقد فی الشیۃ۔ وادھام

الامتہ تقصر عن ادراک ما ادراکہ صفا النبوتہ وعلی

نبی فلا یجد الیہم من القرآن کفہم للنبی صلی اللہ علیہ

وسلم۔ و بان عیسیٰ محدوفا الصحابۃ لا نہ جمع بالنبی صلی

غیر مرتہ فلا مانع ان تلقی منہ احکام شریعۃ الخالفتہ

لشریعتہ الا بخیل اعلیٰ یا نہ سینزل فی امتہ ویکلمہم

بشرع فاخذ عنہ بلا واسطۃ والی ہذا اشاد جامعۃ

من العلماء قال و رأیت عبارۃ للسیکی تصلح انما

یکلم عیسیٰ بشریعتہ نبینا بالقرآن و الشیۃ فتوح ان

اخذہ الشیۃ بطریق المشافہۃ بلا واسطۃ و باراد

نزل یجمع بالنبی صلی وسلم فی الارض کما یرج بہ فی اتحاد

فلا مانع ان یاخذ عنہ ما احتاج الیہ من احکام

شریعتہ و استدل السیوخی اکل واحد من ہذہ

الاربۃ بما یطول ذکرہ و ذکرانہ اعترض علیہ فی الجواب

القول بلزوم ان القرآن مضمون فی الکتب السابقۃ

فاجاب بانہ لا مانع من ذلک فقد دلت الاما

علی ثبوت ہذا اللذہ و قال تعالیٰ و انہ لم یزل

رب العلمین قولہ و انہ لعلی ذیر کما ولین ثم ساق الذ

ذلک فی نحو و مرقۃ۔ ثم قال ان السائل نفس سالہ

انما حل ثبوت الایسیٰ ینزل علیہ الوحی بعد نزولہ

کتاب بقہ مشتمل ہیں اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کوئی	وہ الحکم بشریۃ الخیال انزلت علیہ اوان سائتہ و دلتی
مائع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس سنی کا ثبوت ملتا	نہو تابع لبینا صلعم وقد نزل علی ذلک البترمذی
سے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن العجاہ	الحکم فی کتاب ختم الاولیاء و اعرب عنہ صفا عفا
کا اوتار ہوا قرآن اولین میں ہے۔ پہرا یک ورق میں	مغرب و کذا الشیخ سعد الدین التفتنا ذالی فی شرح
آسکے اول بیان کئے۔ اور کہا کہ اوسی سائل نے پہر	عقاید المستفی و صحیحہ انہ یصلی بالنا سق لیومہ و یجلی
دوسری دفعہ پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے	بہ المہدی لہ فضل منہ فاما منہ ان لی انتہی
کہ اوتارنے کے بعد عیسیٰ پر وحی کا نزول	کن اجزیدہ اعتمادا علی تعلیلہ و ورمذ ما یستہلک
ہوگا کہ اس کی جواب میں کہا ہاں کیونکہ مسلم وغیرہ نے	فی بعض الآثار و عورض جہدیت البصیحہ میں عن
(ابو اس بن سمان کی) حدیث کہ درمیان روایت	ابی حرقہ قال قال رسول اللہ صلعم کیف انتم اذا نزل
کی ہے کہ عیسیٰ پر اللہ تعالیٰ وحی کرے گا کہ میں نے اپنے	ابن مریم فیکم و اما کم منکم و لمسلم ایضا کیف کم
بندوں میں سے ایسے بندے لیا لی ہیں کہ جن کے	اذا نزل بن مریم فیقال صل بنا فیقول کلا البعض کم
قتال کی تجھے طاقت نہیں۔ پس میرے بندوں کو	علی بعض امراء کلمہ لہ لہذا الامتد و لا حرج من
کوہ طور کی طرف لیا اور اللہ تعالیٰ باجور و ماجور کو لے گا	حدیث جابر فاذا ہم لبعیسی فیقال لقد منقول
جوہر بلند اور سخت زمین سے دوڑے آئیں گے اور	لیقند ما ماکم فلیصل کم و لا بن ماجہ فی حدیث
اون کے پیشرو و پیروہ طبرہ پر گزریں گے اور اوس کا	ابی امامۃ و حکم ای المسلمین بیت المقدس امام
سارا پانی پی جاویں گے اور اون کے پس بوجوب	رجل صالح قد تقد مرسلہ یوم اذ نزل عیسیٰ فرجع
اوس تالاب پر گزریں گے تو کہیں گے کہ کیسے وقت	الامامہ لیکس لیتقد مہ عیسیٰ فیتقد عیسیٰ بن کتیفہ
اس تالاب میں پانی ہوگا اور عیسیٰ نبی اللہ اپنی جہا	ثم یقول تقدم فاما لک اقیمت و ہری البینہ
سمیت طور کے غار میں محصور ہیں گے اور باجور	عن ابی سعید عرقہ ما لنا الذی یصلی عیسیٰ بن
و ماجور کے نابود ہونے کے بعد عیسیٰ نبی اللہ اپنے جہا	مریم خلقہای من اهل البیت و جمعہ یوم عیسیٰ
کے ساتھ زمین کی طرف ادریں گے۔ پس یہ حدیث	یقندی بالمہدی او لا یظہر لہ نزل تا لی لہی

صریح بیان کر رہی ہے کہ عیسیٰ پر نزول کے بعد وحی تریگی اور یہ قطع ہے کہ وحی لایا والا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور انبیاء اللہ کے درمیان وہی سیفر ہے جیسے کہ آثار میں صریح ہوا شیخ نے بالتفصیل اون کو لکھا۔

عیسیٰ پر وحی حق
ہوگی کیونکہ وہ نبی ہیں

پھر شیخ نے کہا کہ بعض کا زعم ہے کہ عیسیٰ جب اتر گیا تو وحی حقبتی اوس کی طرف

نہ اتر گئی بلکہ اوس کو وحی مجادی ہوگی یعنی الہام حالانکہ یہ بالکل باطل اور بھل ہے کیونکہ مسلم و غیرہ کی حدیث اکو رد کر رہی ہے اور یہ جس حدیث سے کہ وحی حقیقی اوس کے نزدیک مستحضر ہے دراصل وہ خود فاسد ہے کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نبی ہیں پس وحی حقیقی کو نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال سے کہے کہ عیسیٰ سے

عیسیٰ کو نزول
سلب ہوتا ہوگا
اعتقاد کرنا گھڑت ہے

وصفت نبوت جاتا رہے تو یہ ایسا قول ہے جو کفر تک پہنچا دیتا ہے کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں جاتی مرنے کے قبل اور نہ کے بعد۔ اور اگر اس خیال سے کہے کہ وحی حقیقی نبی کے

ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص ہوتی ہے تو یہ ایسا قول ہے جس پر کوئی دلیل نہیں اور اس کو اس کے خلاف دلائل کا ثبوت باطل کرتا ہے۔ انتہی۔ (الحاصل عیسیٰ صلوات اللہ

عیسیٰ کو وحی مستحضر
نہ لایگا بلکہ مستحضر
عندہ برعکس کرے گا

علیہ نخصرت سے اور شرائع کی تلقین فرما دیں گے جن کا حکم امت محمدیہ میں الہی

حاکم ابشر عثم بعد ذلک یقتدی المہدی بعلمی

صل القاعدۃ من اقتداء المفضول بالفاعل قال

ابن الجوزی لو تقدم عیسیٰ اماماً لوقع فی النفس

اشکال ولیقبل انما القدم نایما ان مبتدء اشراً

فیصلی ماموماً لایستدس بخبر الشبهة ویتولد

لا یجی لعیسیٰ - وفي صلوة عیسیٰ خلف حبل من هذه

الامة مع كونه فخر الزمان وقرب قیام الساعة

دلالة المصحح من الاقوال ان الارض لا تخلو عن

قائم لله بحجة - وقيل معنی و امامكم منكم لانه يحكم

بالقران لا بما لا یجیل كمانی روايته مسلم و امامكم منكم

قال ابن ابي ذئب معاذ و امامكم كتابكم و علیہ

لم یلتئین ان عیسیٰ اذ انزل یكون اماما و اماموماً

لكن لیكن علیہ روايته احمد و مسلم فانما اخرین

لا یقبلان هذا التاویل و قال الواحش التری

فی مناقب الشافعی تو اترت الاخبار ان المہدی

من هذه الامة وان عیسیٰ لصلی خلفه فذكر ذلك رداً

لحدیث ابن ماجه عن انس ولا مہدی الا عیسیٰ

رضی اللہ علیہ السلام وان كان خلیفتہ فی الامة لایحکم

فمن رسول ذی کرم علی حاله لا کما یطعن بعض الناس

انہ یأتی واحداً من هذه الامة بدون نبوتہ

وہ رسالۃ جبل انما لایزولان بالموت کما تقدم

کو مضبوط ہوگا اور کسی شے کی تحریم اور تحلیل کے متعلق کوئی تکلیف میں ہوگی (نعم ص واحد من هذه الامثلة)	جہد حکم پر حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ کریں گے اور نہ اپنی شرعیت متقدمہ کے مطابق حکم کریں گے کیونکہ وہ ہر امر میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع رہیں گے چنانچہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب ختم الاولیاء میں تنبیہ کر دی ہے اور صاحب عقار
مع بقاہ علی تقیہ و رسالتہ (ما ذکر من وجوب اتباعہ لبیننا صلعم و احکم بشریعته فان قلت قد ورد فی صحیح مسلم) و البخاری ایضاً (قول صلعم ینفکون لان یزید فیکم ابن مریم حکما) ای حاکماً	منوع ہے اس کی صراحت کی اور ہی طرح شیخ سعد الدین تفتازانی نے شرح عقاید نسفی میں اور اسنے اس امر کی تصحیح کی کہ عیسے لوگوں کی امامت کریں گے اور جہدی اون کا اقتدار کریں گے کیونکہ وہ افضل ہے لہذا اسی کی امامت اولیٰ ہے۔ انتہی۔ اگرچہ اس تحلیل
(مقطعا) و لفظ البخاری حکماً علیہ و فی مسلم عن ابی ہریرۃ عرفاً یزید عیسیٰ بن مریم علی التثانیۃ ای	پراقتما کرنے سے یقین کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ ہی امامت کریں گے اور حضرت شہابی ہمشاہد ہیں لیکن صحیحہ کی حدیث اسکی محاض ہر جوابی ہریرہ کو فری ہے کہ کہا اوسنے فرمایا رسول اللہ نے اوس وقت تمہاری
شرقی و دمشق و فی الصغیر عنہ رفعہ یزید عیسیٰ یتقتل الدجال (فی کسر الصلیب و یقتل الخضر) فسطح	کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تمہیں اوترا لگا اور ام
دین النصرانیۃ لکن فی الطبرانی الاوسط باسناد لویاس بن ہریرۃ و یقتل الخضر و التقرۃ (و یضیع الجزیۃ) فی رواہیۃ و یضیع الحرب و یقیمہ	مختار انہیں میں سے ہوگا۔ اور نیز مسلم کی دوسری حدیث کہ اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تمہیں اوترا لگا اور ام
المحدث فی الصحیحین و یضیع المال حتی لا یقتلہ احد حتی تکون السجدۃ الواحدۃ خیر من النیا	ابن مریم تمہیں اوترا لگا اور اوس کو کہا جاوے گا کہ تمہاری امامت کر اور وہ از روئے تکریم امت محمدیہ کہیں گے انہیں
و ما ینما تم یقول ابو ہریرۃ اقرؤ ان شئت فان من اهل الکتاب الا یؤمننہ بقبل موتہ دیو المقتی	تمہارے ہی بعض تم پر امیر ہیں اور نیز احمد کی حدیث
یکون علیہم شہیداً۔ قال الحافظ و المعنی البین یصیرن احد اقلد یقی احد من اهل الذمۃ یؤد	
الجزیۃ و قبل معاک کثیر المال فلا یبقی من یکین	
صرف مال الجزیۃ لدخولک الجزیۃ استغناء عنہا	
و قال عیض خلیل ان المال دیو ضحرا تقریر صا	

عیسیٰ نبی اللہ کی امامت جہدی ہووے گی اور امام حکم کی تقریر

جو بابر سے مروی ہے کہ ناگہان عیسیٰ کا اول بین
 اوتڑنا ہوگا اور اس سے کہا جاوے گا کہ آگے ہو ورنہ کہیں گے
 کہ تمھارا ہی امام تمھارے آگے ہونا چاہیے اور تمھاری
 نماز پڑھاؤ گے۔ اور نیز ابن ماجہ کی حدیث جو ابی امامہ
 سے مروی ہے کہ سب لوگ بیت المقدس میں جمع ہونگے
 اور اولن کا امام ایک مرد صالح ہوگا جو نماز پڑھائے
 لئے اولن کے آگے ہوگا اور اس وقت ناگہان عیسیٰ کا
 اوتڑنا ہوگا اور امام پچھلے پاؤں کوٹنے لگیگا کہ عیسیٰ
 آگے ہو جاوے۔ لیکن عیسیٰ اس کے دونوں کانہوں
 کے درمیان کھڑا ہو کر کہیں گے کہ آگے ہو کہ اس نماز کی اتنا
 تیرے ہی لئے ہوئی گئی ہے۔ اور نیز ابو نعیم کی حدیث جو
 ابو سیدہ سے مرفوعہ مروی ہے کہ وہ شخص ہم میں کوئی
 ہے جس کے چھپے ایسے بن مریم نماز پڑھیں گے یعنی وہ شخص
 اہل بیت نبی میں سے ہے۔ اور اس تعارض کے دفع
 کرنے کے لئے اس طرح تطبیق کی گئی ہے
 کہ ابتدا میں تو عیسیٰ مہدی کا اقتدار کریں گے
 تاکہ علوم ہو جاوے کہ عیسیٰ علیہ السلام بصورت تابع اور
 حاکم بشریعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اترے۔ پھر اس کے
 بعد مہدی اولن کا اقتدار کریں گے تاکہ اصل قاعدہ قہر
 سے انحراف نہ ہو۔ ابن جوزی کہتے ہیں کہ اگر عیسیٰ وہلہ
 اول میں امام بن جائیں گے تو ضرور نفوس میں ایک

علی الکفار من غیر مجاہدۃ و نکون کثیرۃ اہمال لیسب
 ذلک و تعقبہ النور (وان الصواب فی معناہ انہ
 لا یقبل الجزیۃ ولا یقبل الا الاسلام و الاقتل)
 ان امتنعوا منہ فال الحافظ یؤیدہ روایۃ احمد
 من وجہ اخر ذلک الدعوی واحدۃ (و هذا خلا
 ما حکم الشرع الیوم فان الکتابی اذا بدل الجزیۃ
 وجب قبولہا و لم یجوز قتله و لا الکراہیۃ علی الاسلام
 و اذا کان کذلک فکیف یکون عیسیٰ علیہ السلام کما
 بشرایۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم۔ فالجواب انہ لا
 خلاف انما یزول حاکما بعدہ الشریعۃ المحمّدیۃ)
 الحدیث عبد اللہ بن مسفل بنزل عیسیٰ بن مریم صلی
 بحمد علی ملتہ رواہ الطبرانی (و لا یزول نبی برسالۃ
 مستقلۃ و شریعۃ ناسخۃ بل ہو حاکم من حکام
 ہذا الامۃ و اما حکم الجزیۃ و ما یعلق بہا
 فلیس حکما مستمر الی یوم القیامۃ بل ہو مفید بما
 قبل نزول عیسیٰ و قد اخرجہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم
 و لیس عیسیٰ هو الناسخ بل نبینا صلعم صلی اللہ علیہ وسلم
 للنسخ (بقولہ و یضیح الجزیۃ) (قد علی ان الانحاء
 فی ذلک الوقت من قبول الجزیۃ و ہو شرع نبینا
 صلعم اشار الیہ النور فی شرح مسلم فان قلت
 ما المعنی فی تغییر حکم الشرع عند نزول عیسیٰ علیہ السلام

امام مہدی اور نبی
 میں جو احادیث کا اختلاف
 ہے اس میں مطابقت

دوسرے واقع ہوگا۔ اور کہا جاوے گا کہ کیا نابہ ہو کر آگے	و السلام فی قبول الخزینۃ فاجاب ابن بطال
بڑھے ہیں یا نہی شریعت کیساتھ اور ترے ہیں پس	ابو الحسن علی فی شرح البخاری (بابا امانا قبلنا حاجتہ)
اسی دوسرے کے ازالہ کے لئے مقتدی بن کر نماز پڑھیں گے	لا حینا الی المال ولسن یحتاج عینی علیہ السلام
تاکہ شہرہ کے غبار سے نہ نجات ملے اللہ علیہ وسلم کے	و السلام عند خروجہ) مای غصہ و نزولہ علیہ السلام
اس ارشاد کا منہ آلودہ نہ ہو جو فرمایا کہ میرے پیکر کوئی	الی الارض (الی مال لانہ یفیض فی آیامہ المال
نبی نہیں۔ اور اس سبب کے ایک مرد کے پیچھے جو زمانہ	حق (لیقبلہ احد فلا یقبل الا القتل او الی)
تشریف قیامت میں ہوگا عیسے کا نماز پڑھنا اور اقوال	باللہ وحدہ - انتی و اجاب الشیخ ولی الدین
سیحہ کی دلیل ہے جن میں ارشاد ہے کہ زمین کہی اسی	بن العزاقی بان قبول الخزینۃ من الیہود و انصارہ
شخص سے خالی رہے گی جو اللہ کے لئے حجت کیساتھ ہوگا	نشیئہ ما بایدیم من التوراة و الذبحیل و تعلیم
اور بعض نے اہل کفر کے معنی یوں کہے ہیں	برعہم لشرع قدیم فاذا نزل علی علیہ السلام و انزلت
کہ عیسٰی قرآن کے ساتھ حکم کرے گا نہ نبیل کر	لک الشہتہ بحصول معانیتہ فصاروا کعبۃ
ساتھ جیسے کہ مسلم کی ایک روایت میں ہے۔ ابن ابی	الاریثان فی القطاع شہتہم و انکشاف امرہم
ذنب کہتے ہیں کہ اس لفظ کے معنی یہ ہیں کہ شہار امام	فص ملوا معاملتہم فی انہ لا یقبل منہم الا الاسلام
مٹھاری رب کی کتاب کے ساتھ ہوگا اور اس معنی کی جڑ	والحکم یزول بزوال علقتہ قال و ہذا معنی حسن
سے معلوم ہو سکا کہ عیسے نزول کے وقت امام ہو گیا	مناسب لم اومن تعرض لہ قال و ہذا الولی
مقتدی۔ لیکن اسپر احمد اور مسلم کی روایت وارد ہوتی ہے	عمر ذکرہ ابن بطال (منتی) و فی لفظہ قال الی
جن میں ایسی صراحت ہو جو قابل تاویل نہیں اور ان کو ان	الحکمۃ فی نزول عیسٰی دون غیرہ من الانبیاء
فماتے ہیں کیا تو نبی الشافعی میں نہیں دیکھتا کہ	للرد علی الیہود فی زعمہم انہم قتلوا نبین اللہ
اس معنی کے متعلق اخبار متواترہ ہیں کہ مہدی اہل سنت	کن ہم و انہ الذی یقتلہم او نزولہ لدن جملہ
میں سے ہے اور عیسٰی اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے جسکو	لیدفن فی الارض اذ لیس لمخلوق من التراب
اوسنے ابن ماجہ کی اوس حدیث کے رو کرنے کے لئے	ان میوت فی غیرہا و قبل ان دعا اللہ لما رآہ

بیان کیا جو حضرت انسؓ مروی ہے کہ کوئی بھڑی کبوتر عیسیٰ کے نہیں۔ پس عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ اگر اُترتے محمد بن خلیفہ بنوں کے لیکن وہ بدستور رسول اور نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض کا گمان ہے کہ وہ نبوت اور رسالت ہو الگ ہو کر ایک امتی بن کر اتریں گے۔	صفۃ محمد و امتہ الیٰ یحییٰہ منہم فاستجاب اللہ دعائہ و ابقاہ حتیٰ یزول فی آخر الزمان محمد والہم الاسلامہ فیوافیٰ خراج الدجال فیقتلہ و الاولیٰ اوجہ۔ و فی مسلم بن ابن عمر و ابنہ میکت فی الارض بعد نزول سبع سنین و روی ابو نعیم بن حماد
حالانکہ پیشخص اس بات سے جاہل اور نادان واقف ہے کہ رسالت اور نبوت کا انفاک جبکہ موت ہی نہیں ہوتا تو اوشخص سے کیسے انفاک ہو سکتا ہے جو ابھی زندہ ہے۔ ہاں وہ امت محمدیہ کا ایک فرد ہے۔ جو اپنی نبوت اور رسالت پر بدستور باقی رہیگا جیسے کہ قبل اس کے بیان ہوا کہ اوپر ہمارے نبی کا اتباع اور اویسی کی شریعت کے مطابق حکم کرنا واجب ہے۔ پس اگر تو کہے کہ صحیح مسلم اور بخاری دونوں میں وارد ہے کہ ضرور غفر رب	فی کتاب الفتن من حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ اذ ذاک یتزوج فی الارض و یقیم بہا سبع عشرین سنۃ و باسناد فیہ بہم عن ابی ہریرۃ یقیم بہا اربعین سنۃ و روی احمد و ابو داؤد و ترمذی و صحیح علی بن ہریرۃ مرفوعاً یزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام و علیہ ثوبان و معمران فیدق الصلیب لیل الخنزیر و یضیع الجزیۃ و یدعی الناس الی الاسلام و یہلک اللہ فی زمانۃ الملح کما لا الہ الا لاہ و تقع الامتہ فی الارض حتیٰ ترفع الاسود و یج
اور نیز مسلم بن ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ دشق کے مشرقی منارہ بیضا پر عیسیٰ بن مریم کا نزول ہوگا۔ اور صحیحین میں ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ عیسیٰ اور یزیکا اور دجال کو قتل کرے گا۔ اوپر پہلی روایت کے بعد ہے کہ صلیب کو توڑے گا اور خنزیر کو قتل کرے گا۔ یعنی دین نظر نہ کرے گا بطل کرے گا۔ اور طبرانی وسط میں ابی ہریرہ سے سہاد	الہ و یلعب الصبیان بالحبات فیکشف فی الارض اربعین سنۃ ثم یتوفی و یصلیٰ علیہ المسلمون انتہی۔ قال ابن کثیر لیکل علیہ خبر مسلم انہ یمکت فی الارض سبع سنین اللہ الا ان یحمل ہذا السبع علی مدۃ اقامتہ بعد نزولہ لیکون مضافۃ الیٰ مکشفہا قبل رفعہ الیٰ السماء و کان عمرہ اذ ذاک ثلاثاً و ثلاثین سنۃ علی المشرق
دفعہ چہرے مستحیج	لاباس بہ ہر کہ خنزیر اور بندہ کو قتل کرے گا

<p>قال فی مرقاة المصعود و قد اقلت سنین اجمع بک ثم دایت البیہقی قال فی کتاب البعث والنشور هکذا فی هذا الحدیث ان عیسی میکشف فی الرحمن اربعین سنة و فی مسلم من حدیث عبد اللہ بن عمر و فی قصۃ الدجال فیبحث اللہ عیسی بن مریم فیطلبہ فیملکہ ثم یلبث الناس یومہ سبع سنین لیس بین اثین عداۃ و قال البیہقی و یحتمل ان قوله ثم یلبث الناس یومہ بعد تہ فلا یكون مخالفا للاول انتہی - فترجیح عندی هذا الاول من وجہ احد ہا ان حدیث مسلم لیس لضافی الاخبار من مدۃ لبث عیسی و خبر ابی داؤد و نص فیہا - و الثانی ان ثم یلبث هذا الاول لاننا للتراخی و الثالث قوله یلبث الناس بعدہ فیتجد ان الضمیر فیہ لعیسی لانه اقرب مذکور و الرابع انہ لم یرد فی ذلک سورۃ هذا الحدیث الواحد المحتمل ولا ثانی لہ و غیر مکت عیسی اربعین سنة فی عداۃ احادیث من طرق مختلفۃ فحدیث ابی داؤد هذا و غیر صحیح فہذہ الاحادیث المتعدۃ الصریحۃ اولی من ذلک الحدیث الواحد المحتمل انتہی و یؤیّدہ ان حدیث رفعہ و هو ابن ثلاث</p>	<p>اور جزیرہ اوشا و لیکا - اور ایک روایت میں لڑائی اور لیکا اور صحیحین میں لقیۃ حدیث ہے کہ مال بہا و لیکا بہا ترک کہ کوئی اوس کو قبول نہ کر لیکا اور اوس وقت ایک کچہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا - پھر ابو ہریرہ کہتے رہے کہ اگر تم اس کا ثبوت چاہتے ہو تو قرآن کی یہ آیت پڑھو کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسیٰ پر ایمان نہ لائے گا بل اس کے کہ عیسیٰ مرے اور عیسیٰ اوس پر قیامت کے دن شہادت دے گا - حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے معنی ہیں کہ اوس وقت ایک ہی دین ہو جاوے گا - اور دین کے تختہ پر کوئی اہل ذمہ باقی نہ رہے گا جو جزیرہ ادا کرے - اولیض نے اس کی معنی یوں کہے ہیں کہ مال استقر زیادہ ہو جاوے گا کہ کوئی مصرف جزیرہ کا باقی نہ رہے گا پس بوجہ مستغنا جزیرہ کا لینا ترک کر دیا جائیگا - اور حق بنی عیاض کا قول ہے کہ محتمل ہے کہ وضع سے مراد تفسیر یعنی عیسیٰ کفار پر بلا مجاہدہ عین فرمایا گیا اور مال کی کثرت اسی سبب ہوگی - لیکن امام تودہ نے اس قول کا چمپا کر کے اُس کو رد کر دیا - پس اس کے صحیح معنی یہ ہیں کہ عیسیٰ نہ جزیرہ قبول کر لیکا اور نہ اسلام کے سوا کوئی دوسری چیز - اور اگر انہوں نے اسلام قبول کر لیا تو قتل کر لیکا - حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ اس معنی کی مؤید امام احمد کی روایت ہے جو دوسرے</p>
---	---

طریق سے ہے اور دونوں کا دعویٰ واحد ہے۔ اور یہ
 اگرچہ ہماری شریعت کے موجودہ حکم کے برخلاف ہے
 کیونکہ کتابی حکم جزیہ دینا قبول کرے تو اس کا قبول
 کر لینا واجب اور قتل جائز نہیں اور نہ اسلام پر زبردستی
 مجبور کرنا اور ایسی صورت میں عیسائی خلاف حکم موجودہ
 کرنے میں حاکم شریعت نبی کی ذکرہ کئے جہن؟ پس
 اس کا جواب یہی ہے کہ بلا شک وہ شریعت محمدیہ کے
 مطابق حکم کرے گی۔ جیسے کہ حدیث عبداللہ بن مسعود میں
 ہے کہ عیسیٰ بن مریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مصدق
 اور اوں کی امت پر نازل ہوں گے جسکو طرانی نے
 روایت کیا۔ اور یہ بالکل متقر ہے کہ کوئی نبی رسالت
 مستقل اور شریعت ناسخ کے ساتھ آنحضرت کی بعد نہ
 آوے گا۔ بلکہ اسی امت کے حکام کی طرح ایک حاکم ہوگا
 لیکن حکم جزیہ اور اس کے متعلق امر کوئی استمراری
 حکم نہیں جو قیامت تک ہوگا بلکہ یہ حکم نزل عیسیٰ کے
 ماقبل تک محدود اور موقت ہے۔
 پس عیسے اس حکم کا ناسخ نہیں بلکہ خود ہمارے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جنہوں نے اس کے
 ناسخ کا وقت بیان فرمادیا کہ عیسے جزیہ اوٹھا دیگا۔

و ثلاثین انا بیرونی عن النصاری عند الحاکم
 عن وهب بن منبه قال ان النصاری تزعم
 فذكر الحدیث فی ان قال و انه رفع وهب بن
 ثلاث وثلاثین فی عبد المنعم بن ادریس کذا
 و لوصح فہو عن النصاری کما تری و الثالث فی الحدیث
 النبویۃ اند رفع و هو ابن مایۃ و عشرين (روی
 الطرانی و الحاکم فی المستدرک عن عائشۃ النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مرضہ الذی توفی فیہ
 لعائشۃ ان جبریل کان یأمر فی القرآن فی صلل
 عامرۃ و انه عارضنی بالقرآن العامرۃ ین اخرجہ
 انه لم یکن بنی الاعاش نصف الذی قبلہ و
 اخرجہ ان عیسیٰ بن مریم عاش عشرين و مائتین
 و لا ارانی الا اذا ہما علی راس المنین و رجلاہما
 و لہ طرف و ذکر ابن عساکر ان و فاعا عیسیٰ تکرر
 یا لمدینۃ فیصلی علیہ ہذا لک و یذفن بالخرقۃ
 النبویۃ و قال الحافظ فی موضع اخر رفع عیسیٰ
 و ہوجی علی الصبح و لم یثبت رفعہ ادریس و ہوا
 حی من طریق مرفوعہ قویۃ۔ انتہی۔ (رقائق ص ۳۳)

پس معلوم ہو گیا کہ اس وقت جزیہ کا قبول نہ کیا جانا ہمارے ہی نبی کی شریعت کے حکم کے مطابق ہے۔
 چنانچہ امام نووی نے شرح مسلم میں اس معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ پس اگر تو کہے کہ نزول عیسے کے

وقت قبول جزیرہ کے ایک حکم شرعی کے بدلے میں یہ حکمت ہے تو اس کا جواب ابن بطال لبخس علی نے شرح بخاری میں یوں دیا ہے کہ ہم نے اس وقت جزیرہ لینا اسلئے قبول کیا ہے کہ ہم مال کے محتاج ہیں اور عیسیٰ کو آسمانوں سے نزول کے وقت مال کی حاجت نہ رہیگی اور اس کے زمانہ میں مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ کوئی اسے قبول نہ کرے گا۔ پس عیسیٰ بجز ایمان خدا سے واحد یا قتل کے قبول نہ کرے گا۔ انتہی اور شیخ ولی الدین ابن العزاقی نے یوں جواب دیا ہے کہ اس وقت نہ ہو اور نصاریٰ سے جیزا اسلئے قبول کیا گیا ہے کہ اون کے ہاتھوں میں توریت اور انجیل کے ہونے اور ان کے زعم میں شرع قدیم کے ساتھ متشکک ہونے کا شبہ ہے پس جس وقت کہ عیسیٰ علیہ السلام اترے گا اس وقت حصول معائنہ سے یہ شبہ دور ہو جائے گا اور اون کی حالت میں پرستون کی سی ہو جائیگی اور انہیں کس طرح اون کے ساتھ بھی معاملہ کیا جاوے گا اور بجز اسلام کے اون کو کوئی شے قبول نہ کی جائیگی اور حکم کا زوال اس کی علت کے زوال سے ہوتا ہے۔ اور کہا کہ یہ سچی بات ہے اور مناسب و جہر ہے جس میں نے کسی کو متعرض نہ دیکھا اور ابن بطال کے جواب سے بہتر نہ آتی

عیسیٰ نبی اللہ کے آسمانوں سے اترنے کے ارادے میں حکمت یہی ہے کہ (۱) یہود کو اپنے اس زعم میں انداست اور حسرت ہو کر انہوں نے عیسیٰ کو قتل کر دیا۔ پس عیسیٰ کے نزول سے اللہ تعالیٰ ظاہر کر دے گا کہ وہ اپنے زعم میں جھوٹے ہیں بلکہ وہ خود عیسیٰ کے ہاتھ سے قتل ہوں گے یا (۲) اہل نزدیک ہو جانے سے تاکہ زمین میں دفن سکے جس میں اس لئے کہ جو شے کہ مٹی سے مخلوق ہے اس کو لڑی جائز نہیں کہ مٹی کے سوا کسی اور جگہ مرے اور (۳) بعض کا قول ہے کہ جب عیسیٰ نے محمدؐ اور امت محمدیہ کی صفت دیکھی تو اللہ سے دعا مانگی کہ اے خدا! مجھے بھی امت محمدیہ میں سے کر پس اس کی دعا اللہ تعالیٰ نے قبول کر لی اور اس کو زندہ رکھا تاکہ آخر زمانہ میں امر اسلام کا مجدد ہو کر اترے اس وقت دجال کو پائیگا اور اس کو قتل کرے گا۔ لیکن یہی اول بہت مناسب ہے۔ اور مسلم بن ابن عمر سے ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد رشتہ برس تک زمین میں

نزول کے بعد مٹی کے قیام میں خلافت کی توجہ

رہے گا۔ اور نعیم بن حماد نے کتاب المغتن میں ابن عباس کی حدیث سے روایت کی ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد زمین میں کھجور کا بیج اور زیتون کے پتے تک اناست کرے گا

اور ابی ہریرہ سے سناؤ ہم سے مروی ہے کہ عیسیٰ چالیس برس تک اقامت کر لگا جسکو احمد نے روایت کیا
اور ابو داؤد نے صحیح اسناد کیساتھ ابی ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ عیسیٰ دو روز درنگ کیمڑی اڑھیر
ہوئے اؤتریں گے اھلبلیب کو لوٹیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیرہ اڈھیا دین گے۔ اور لوگوں
کو اسلام کی دعوت دیں گے اور اوس کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ اسلام کے سوا کُل ملتین نابود کر دے گا
اور زمین میں ایسا امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ ملکر چریں گے اور دریاں سچے سانپوں کے ساتھ کھیلنے لگیں
پھر چالیس برس تک زمین میں اقامت کریں گے پھر فوت ہو جائیں گے اور مسلمان اوس کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے
ابن کثیر کہتا ہے کہ مسلم کی حدیث اس کی معاف ہے جس میں مذکور ہے کہ عیسیٰ زمین میں سات برس
تک اقامت کر لگا۔ مان اوس صورت میں معاف نہیں جب کہ یہ سات برس نزول کے بعد مدت اقامت
پہنچا ہوں اور قبل از رفع مدت کث کیساتھ منضم کئے جائیں جو کہ بقول مشہور تیس برس ہیں چنانچہ
شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ اپنی کتاب مرقات الصعود میں لکھتے ہیں کہ میں کئی سال تک ان احادیث
میں اسی طرح تطبیق کرتا رہا۔ پہرہ بتقی کی کتاب البعث والنشور میں دیکھا کہ اوس نے یہی اسی طرح اس
حدیث کی نسبت کہا کہ عیسیٰ زمین میں چالیس برس تک اقامت کر لگا اور قصہ دجال کے متعلق
مسلم میں عبداللہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا تاکہ دجال کی تلاش کر کر
اوس کو ہلاک کرے۔ پھر اس کو عیسا سات برس تک لوگ اس طرح دیکھیں گے کہ کسی دشمن میں باہم
عداوت نہ ہوگی۔ یہ بتقی نے کہا محتمل ہے کہ بعدہ سے مراد بعد موت نہ ہو جو اول کے مخالف نہیں انتہی۔
یہ تاویل میرے نزدیک کسی وجہ سے راجح ہے۔ اول اس لئے کہ مسلم کی حدیث مدت نبوت عیسیٰ کی
نسبت نص نہیں اور ابو داؤد کی حدیث اس معنی میں نص صحیح ہے۔ دوم یہ کہ کلمہ تسم اس تاویل کا مؤید
ہے اسلئے کہ وہ تراخی کا افادہ کرتا ہے۔ سوم اسلئے کہ بعدہ کی ضمیر انسب کہ عیسیٰ کی طرف راجع ہو جائے
کہ قریب تر مرجع مذکور عیسیٰ ہی ہے۔ چہارم اسلئے کہ اس باب میں اس حدیث محتمل کے سوا کوئی دوسری
حدیث وارد نہیں ہوئی حالانکہ چالیس برس کی مدت اقامت کئی حدیثوں میں مختلف طریقوں سے مذکور ہے
پس ابو داؤد کی حدیث یہی صحیح ہے۔ اور یہ متعدد اور صحیح حدیثیں مسلم کی واحد اور قتل حدیث سے اولیٰ ہیں

تذکرہ عیسیٰ
مرفوع ہوئے

اور حدیث مرفوعہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوئے۔ اسکا نصاریٰ سے مروی ہونا اسی معنی کا مترادف ہے۔ چنانچہ حاکم کے نزدیک وہ سب ابنِ مہذبہ مروی ہے کہ اس نے کہا نصاریٰ کا زعم ہے کہ عیسیٰ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوا اور اسکے راویوں میں عبدالمنعم بن ادیس ہے جو ہتھم بالکند ہے اور اگر صحیح بھی فرض کی جاوے تو وہ نصاریٰ کا زعم ہے کیونکہ جو کہہ کر احادیث نبویہ میں ثابت ہو وہ یہ ہے کہ عیسیٰ ایک سینہ پیل برس کی عمر میں مرفوع ہوا۔ چنانچہ طبری اور حاکم نے مسند میں عایشہؓ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض موت میں فاطمہؓ سے فرمایا کہ جبریل ہر سال ایک دفعہ میرے ساتھ قرآن کا تکرار کیا کرتا تھا اور اس سال ادب سے دو دفعہ ذکر کیا ہے اور اس نے مجھے اطلاع دی ہے کہ ہر نبی اپنے ناقبل نبی سے نصف زمانہ زندہ رہا اور عیسیٰ بن مریم ایک سو بتالیس برس زندہ رہا اور بعد اسکے نہیں کہ میں ساٹھ برس کر برسے پر رخصت ہوں والا ہوں۔ اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور کئی طریق سے مروی ہے۔ اور ابنِ عساکر کا بیان ہے کہ عیسیٰ کی وفات مدینہ میں ہو گئی اور وہیں اس پر نماز جنازہ پڑھی جاوے گی اور حجرہ نبوی میں دفن کیا جائیگا۔ چنانچہ حزنہ نے عبداللہ بن سلام سے روایت کی کہ توریت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت اور عیسیٰ بن مریم کا اول کے ساتھ دفن کیا جانا لکھا ہوا ہے۔ اور حافظ علیہ الرحمۃ نے دوسری جگہ تصریح کر دی کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ اٹھائے گا اور کہا یہی صحیح ہے۔ لیکن حضرت ادیس کا زندہ اٹھایا جانا بطریق مرفوع اور قوی ثابت نہیں ہوا۔ انتہی لخصاً۔

اول صحابہ کرام علیہم السلام
اور ان کے نام جن کا
ذکر ہے کہ عیسیٰ زندہ
اوردہ آسمان پر آوے گا

پس ہمارے ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ کل محدثین اور ائمہ مذاہب اربعہ اور اصحاب روایت و ولایت اور صحابہ کرام جیسے حضرت عمرؓ اور ابی بنی و حضرت امین عباسؓ اور حضرت علیؓ اور عبداللہ بن سعودؓ اور ابی ہریرہؓ اور عبداللہ بن سلامؓ اور ربع اور انسؓ اور کعبہؓ اور حضرت ابوبکرؓ صدیقؓ جیسے کہ ان کا قول ہے تمام آئمہ کا اور جابرؓ اور ثوبانؓ اور عائشہؓ اور تیم داریؓ اور نجاریؓ اور سلمؓ اور ترمذیؓ اور نسائیؓ اور ابو داؤدؓ اور بیہقیؓ اور طبریؓ اور ابن ابی شیبہؓ

اور حاکم اور ابن جریر اور ابن جبان اور امام احمد اور ابن ابی حاتم اور عبد الرزاق اور قتادہ اور حید بن منصور اور ابن عسکر اور اسحاق بن بشر اور ابن ماجہ اور ابن مردیہ اور بزاز اور شریح زالتہ اور نعیم اور شیخ سیوطی اور علامہ ذہبی اور ابن حجر عسقلانی اور قسطلانی اور امام البیہقیہ اور کلأئمہ شفقویہ اور مالکیہ اور صوفیہ اور تابعین جیسے ابن سیرین اور امام شوکانی اور ابن قیم وغیرہ کا اوس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ علیہ السلام نزل آسمانوں پر اڑھاے گئے اور قبل از قیامت آسمانوں پر اتریں گے۔ اور شیخ سیوطی نے کتاب اعلام

اندیکم بشریح بینا و دردت بہ الاحادیث والنقد علیہ
الاجماع۔ کتاب الاعلام للسیوطی۔ نقد التواتر الاحادیث
بنزل عیسیٰ جماً اوضح ذلک الشکائی فی مولف مستقل تضمن
ذلک ما ورد فی المنظر والدجال والبیح وخرق فی غیرہ صحیح البیہقی
هذا القول و دردت بذلک الاحادیث المستزترق۔

فتح البیان ص ۳۰۳ ج ۲

میں تصریح کردی کہ عیسیٰ نبی اللہ جو بعد از نزول
آسمانوں سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی شریعت کے مطابق حکم کرے گا۔ اس پر جماع
اسے جیسے کہ ہننے اور بعض کی عبارت
بعینہ نقل کردی ہیں۔ پس نہایت تعجب
اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے
اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱۱ سے لکھا

مستند مقامات میں تصریح
کردی کہ اکثر اکابر امت اور

کا دیانی کا جو دعویٰ
کرتے ہیں کہ عیسیٰ
امت ہے

نکذ کلک ذهب الیہ کثیر من اکابر وکامئذ و معاجاء لفظ جمیع
الشیخ فی بناء خیر البریۃ صلا و معاجاء لفظ النزول من السماء فی
الحدیث ص ۱۲۰ و رجل ذهب الیئمة الفیاء موت عیسیٰ قاتلا
انہ مات ولحق الموتی کما هو منہی لک و ابن حزم مراد امام
بخاری وغیر ذلک من اکابر المحدثین و علیہ اتفاق جمیع اکابر المعتزلین
و بعض حرام الاولیاء و علم ان الاجماع لیس علی حیات بل علی اخراج
ان ندعی الاجماع علی حیات ص ۱۳۲ و ان الصحابة و التابعین و
الائمة الا نون بعدہم ذهبوا الی موت عیسیٰ ثم لا یملک لوجل ان
یاتی یا من الصحابة و حدیث من خیر البریۃ فی تفسیر لفظ التوفی
بغیر حتی الامانة ابدال و لو مالت بالحق ص ۱۳۳ اما نری کہ یفصح

ائمہ صیح کے مراد کو قاتل ہیں اور اوس کی
حیات پر اجماع نہیں بلکہ اوس کی موت پر
اجماع ہے اور صحابہ اور تابعین اور ائمہ تبع تابعین
اُس کی موت کے قائل ہیں اور یہی مذہب
مالک اور ابن حزم اور امام بخاری وغیرہ اکابر
محدثین کا ہے اور اسی پر اتفاق اکابر معتزلہ
اور بعض اولیاء کرام کا ہے اور رجوع کا لفظ

کسی حدیث نبوی میں نہیں آیا اور آسمان سے
نزول کا لفظ ہی کسی حدیث میں آیا اور نہ
متقدمین کے ملفوظات اور کلمات میں۔
کیا تم ان الفاظ کو خائون کی طرح اپنے دل
سے تراشتے ہو؟ اور تم ہرگز ان الفاظ کو رسول کریم اور متقدمین کے کلام میں یا لوتی کے لفظ کو غیر
معنی موت میں نہ پاسکو گے اگرچہ حسرت اور ندامت کے ساتھ مرنا چاہو۔

حالانکہ خدا بن عباس کی حدیث میں آسمان سے نزول ہونے کا لفظ موجود
ہے اور اسی طرح فضہ کبریٰ بن امام ابوحنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ کے قول میں آسمان
سے نزول کا لفظ موجود ہے۔ اور درر مشرق میں حضرت حسن کی حدیث میں لفظ
سراج الیکم مذکور ہے اور صحیح نسائی میں رفع الی السماء کا لفظ بروایت ابن عباس اور ابی ہریرہ کی

حدیث میں نزول جمع۔ رفع الی
یوسف بنی المدائن۔ ہندہ مرگے بحالی
رسول الصریح مرگے۔ رسول اللہ کی
غیر پیشہ مرگے۔ رسول اللہ اور اس کے
سلمان کا جواب دین گے۔

حدیث بن جبر کو ابن عباس نے روایت کیا لفظ
لیسبط عیسیٰ بن مریم حکماً عند لاہ ما مامقنطاً
فلیسکت فحی الراء وحاء حاجاً او معترراً ولفظ علی
قبری لیسبط علی د لہم ورن علیہ۔ (از ابی صریح)

کی حدیث میں آنحضرتؐ کو فرما دیا کہ عیسیٰؑ پر آئندہ موت آئیگی۔ اور سلم کی حدیث میں عیسیٰؑ کے ساتھ
وصف نبی اللہ مذکور ہے۔ اور علامہ ذہبی نے تصریح کر دی ہے کہ عیسیٰؑ نبی اللہؐ ہی ہے اور بحالی
بھی کیونکہ شب اسرار میں انہوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا۔ اور علامہ زرقانی مالکی اور ابن حجر عسقلانی نے ابن
عباس کی حدیث کو ثابت کر دکھایا ہے کہ عیسیٰؑ نے شب اسرار کو علاؤ کئی بار آنحضرتؐ سے بالمشافہ مصافحہ
اور ملاقات کی اور صحابہؓ پر کرامت نے اول کو چشم خود دکھایا۔

روای (ابی ابن عباس) ان عمر رضی اللہ عنہ
کتب الی سعد بن ابی وقاص وهو بالقدادین
یقول لہ وجہ فضلة بن معاویہ الہ نصاری

نصرت بن برشلونہ عیسیٰ کا
انتفا عیسیٰ بن الحکم کو طوائف
میں ذبح ہو جاتا ۴۴
جواب تک کو چھلوان میں زندہ
موجود ہیں انہوں نے فضلة بن معاویہ کو آسمان سے

نزل علی علیہ السلام کی اطلاع دی۔ ازالۃ الخفاء سما شفق
 امیر المومنین عمر بن الخطاب بن رواہیت ابن عباسؓ،
 کہ عرضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سعد بن ابی وقاص کو جو قادیسیہ
 میں حاکم تھا لکھا کہ فضلہ بن سعادہ انصاری کو حلوان
 عراق کی طرف روانہ کرنا کہ اوس کے اطراف سے اسوال
 غارت حاصل کریں۔ چنانچہ سعد نے فضلہ کو تین سو سوار کی
 سمیت میں بھیجا یہاں تک کہ حلوان عراق میں آئے اور
 اوس کے اطراف و اکناف میں لوٹ کر بہت سی غنیمت اور
 قیدی لا رہے تھے کہ اوان کو عمر کے وقت فرنگی کی اور
 قریب تھا کہ آفتاب غروب ہو جاوے اسوقت فضلہ فریقین
 غنیمت کو کہ حلوان کے ایک طرف پناہ دی اور کھڑے
 ہو کر اذان کہنی شروع کی ادجب اللہ اکبر اللہ اکبر کہہ کر
 ناگہان ایک عجیب نے پہاڑ میں سے اجاڑتے ساتھ
 کہا کہ اے فضلہ تو نے خداوند بزرگ کی تکبیر کہی ہے پہر فضلہ
 نے کہا اشہدان لا اے اللہ۔ تو عجیب نے جواب دیا کہ
 فضلہ یہ کلمہ اخلاص ہے۔ پہر فضلہ نے کہا اشہدان محمد
 رسول اللہ تو عجیب نے کہا کہ یہ وہی ہے کہ جس کی بشارت
 ہجو عیسیٰ بن مریم نے دی اور جس کی آیت کے سرے پر
 قیامت قائم ہوگی۔ پہر فضلہ نے کہا جی علی الصلوٰۃ تو عجیب
 نے کہا اوس کے لئے خوشی ہے جو نماز کی طرف قدم اوڑھ کر
 اور اس پر مواظبت کرے۔ پہر فضلہ نے کہا جی علی الفلاح۔

انی حلوان العراق لیثیر واعلیٰ منہ جبراً فیعت سجد
 فضلہ فی ثلاث مایۃ فارس فخر جواحتی اتق
 حلوان العراق فاغا روا علی ضوا جہا و اصا لوان
 غنیمت و سیبا فاقبلوا بیس قوا جواحتی ارہقہم
 و کادت اٹمس لغرب فالجاء لفضلہ البیہی و الغنیمۃ
 الی صنعہ جبل ثم قام فاذن فقال اللہ اکبر اللہ اکبر
 فاذا عجیب من الجبل یحییہ کبرت کبیراً یا فضلہ
 ثم قال اشہد ان لا اله الا اللہ قال کلمۃ الاخلاص
 یا فضلہ ثم قال اشہد ان محمداً رسول اللہ قال ہو
 الذی لیثیرنا بہ عیسیٰ بن مریم علی راس امانتہ
 تقوم الساعة فقال جی علی الصلوٰۃ فقال طوبی
 لمن مشی الیہا و اظہلیمہا قال جی علی الفلاح
 قال فخرج من اجابہ قال اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا اللہ
 قال خلصت کلمۃ الاخلاص کلہ یا فضلہ حمزہ اللہ
 بھا جسد کس النار فلما فرغ من اذانہ قاموا
 فقالوا من انت یرحمک اللہ املک انت اقر من
 الحن او طائف من عباد اللہ قد اسمعنا صوتک
 فارنا صورک فان الوقوف قد رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم و قد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
 قال فانلقن مجل عن حاتمہ کالاجا ابیض الکرہ
 و المحیۃ علیہ طران من صوفی قال لسلک علیک

تو مجیب لکھا اوس کیلئے فلاحیت ہے جو اس کی ابا کیلئے
 پہر فصل نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ تو مجیب نے جواب
 دیا اے فضلہ تو نے کل کلمہ اخلاص آجی طرح کہا۔ اللہ نے مجرم
 آگ پر حرام کر دیا ہے۔ پس جبکہ فضلہ اذان کہنے سے فارغ
 ہو گیا تو ب لوگ کہڑے ہو کر کہنے لگے خدا تجھے رحم کرے
 تو کون ہے۔ کیا تو فرشتہ ہے یا جن یا اللہ کے بندوں
 میں سے کوئی نبی ہے؟ تو نے ہمو اپنی آواز سنائی ہی
 پس ہم کو اپنی صورت ہی دکھا کیونکہ میرے شکر رسول اللہ صلی
 اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا بھیجا ہوا ہے۔ پس
 اوسی وقت چمکی کے پاٹ کی طرح اوس شخص کا سر سیاہ کی
 شکاف سے ظاہر ہو گیا جس کے سر اور لیش کے بال سفید
 اور اوپر پریشم کے دوپڑے لپیٹے تھے اور اوس نے ہمو
 خطاب کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا اور جس نے
 اوس کا جواب دیا علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر پوچھا
 خدا تجھے رحم کرے تو کون ہے؟ اوس نے جواب دیا کہ میں
 زمریت بن برشلہ خدا کے عبد صالح عیسیٰ بن مریم کا جی ہوں
 اوس نے مجھے اس سیاہ بین ساکن کیا ہے اور آسمان سے
 نزول کے وقت تک طول بقا کی دعا میرے لئے کی ہو
 پس میری طرف سے عمر رضی اللہ عنہ کو سلام کہہ دو اور کہو کہ
 اے عمر استوار اور قریب ہو جا کیونکہ تم مہر و نذر دیک ہو گیا
 ہے۔ اور ان بہت سی فضائل کی اطلاع دینے کے لئے ہر
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فقالوا وعلیک السلام من
 رحمۃ اللہ وبرکاتہ من انت یرجک اللہ قال
 زمریت بن برشلہ وصی العبد الصالح عیسیٰ بن
 مریم اسکننی ہذا البجیل ودعانی ببول البقاء
 الخ حین نزولہ من السماء فاقروا امر منی السلام
 وقولوا لیکرم سدد وقارب فقد دنا الامر و
 اخبر وہ بعد الخصال المتی انکم بعد یاعمر الخ
 ہذا الخصال فی اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 فالہرب الہرب اذا استعفی الرجال بالرجال والنساء
 بالنساء وانتنبوا الی غیر مناسبتہم وانتقلوا الی غیر
 من الیم و لم یرجم کبیریم صغیرہم و لم یوتر صغیرہم
 کبیریم وترک المعروف فلم یومر بہ وترک المنکر
 قلم ینہ عنہ ولعلہما لہم العلم یجلب بہ الذنایہ
 والذراہم وکان المظرقیقا والولد غیظا وطول
 المنارات فی غرض الحاصل وخرقوا المساجد
 و اظہروا الرشاش و شیل و النبا و اتبعوا المعوی
 و یاعوا الدین بالذنیہ و قطعت الارحام و بیع
 الحکم و اكلوا الربوا و اخصوا الخبی عتار و خرج الرجل
 من بیتہ فقال لہ من ہو خیر منہ فسلموا علیہ
 و ركب النساء السروج ثم غاب عنہم فلم یروہ فکتب
 فضلة بذلک الی سعد و کتب سعد بذلک الی

کیا ہوا اس حدیث میں حاشیہ پر مذکور ہے اور اس کے بعد کتاب
 ہو گیا اور وہ اس کو نہ دیکھ سکے۔ پھر فضلہ نے یہیہ سارا واقعہ
 سہارن الی وقاص کی طرف لکھا اور اس نے عمر رضی اللہ
 کی طرف لکھا اور حضرت عمرؓ نے اس کے جواب میں سو کر لکھا
 کہ تو اپنے ساتھ کے ہاجرین اور انصار کی سمیت میں اس
 پہاڑ پر جا اور اگر زمریت بن برشلہ سے ملے تو میری طرف
 (لا تالذ الخفا مکاشفات امیر المؤمنین علیؓ ملاح (۲))

سے اس کو سلام کہہ دے۔ چنانچہ سعد حکم کے مطابق چار ہزار ہاجرین اور انصار کی سمیت میں اس

پہاڑ پر گیا اور چالیس دن تک وہاں نماز کی نذر کرتا رہا لیکن اون کو کوئی جواب یا خط
 نہ سنایا دیا۔ پس ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو کہی اس کو اطلاع دیدی۔

چار ہزار ہاجرین اور انصار
 حضرت عمرؓ کے ساتھ ہجرت
 بن برشلہ کی طرف گئے

اول جہتی عیسیٰ کا سفیر زمانہ دراز تک بغیر اکل و شرب کے زندہ رہنا۔ دیکھ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے
 نزول کی بشارت دینا۔ سوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ چار ہزار صحابہ ہاجرین و انصار عیسیٰ نبی اللہ
 کے نزول پر ایمان لاتا جسے کہ نضالہ اور تین سو سواری کی رویت جہی عیسیٰ کو تسلیم کر کے اپنا سلام جہی عیسیٰ کی
 طرف بھیجا۔ کیا اس کے بعد کوئی شخص جو خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہے رسول اللہ کے صحابہ کی طرف خیانت
 کی نسبت کر سکتا ہے؟ جیسے کہ قادیانی صاحب نے کی۔ اور سچ کی حیات اور جوع کے قابل کہ مکتوب عربی کو
 ص ۱۳۹ میں محبوب اور محبوب اور کو رد اور ظالم کہا جس سے یہ چار ہزار صحابہ ہاجرین و انصار یہی باہر نہیں ہو سکتے۔

بخاری جلد اول کے صفحہ اخیر کے حاشیہ پر کوئی اور قسط لانی سے اور اکمال میں ہے کہ حضرت
 سلمان فارسیؓ رضی اللہ عنہ علیہ السلام کو دیکھا۔ اور حضرت سلمانؓ و لقبولے دو سو پچاس برس اور بقول تین سو
 پچاس برس عمر پائی اور ہجرت کی چھ تیسویں سال مائیں بن وفات پائی۔ حضرات القدس ہیں ہے و برکت
 اکثر صد و پچاھ سال ہو وہ است در ستم ہجرت در مائیں حلت نمود و حضرت امیر کرم اللہ وجہہ درویش
 شب از مدینہ بھارین رفتہ سلمان را غسل دادہ در جان شب بمدینہ سکینہ مراجعت فرمودہ است۔
 اور یہاں پر ذکر کر چکے ہیں کہ خود خدا تعالیٰ کو قرآن کریم میں تو فی غیبتے موت کے لئے سورہ زمر میں مخصوص فرما

حضرت سلمانؓ فارسی
 نے حج کی کوئی بار

ادیبہ دعویٰ کاکل اکابر معتزلہ کا اسپر اتفاق ہے کہ عثمانی پریت وار دی گئی اسکو معاذہ منشی ہنتر لیا ہوا قول

جو تفسیر کشاف میں ہے روکنا ہے کیونکہ انہوں نے آیہ

استوفی کے تحت میں اس طرح لکھا ہے

کہ میں تیری اہل پوری کروں گا یعنی میں

تجہ کو کفار کے ہاتھوں سے بچاؤں گا اور تجہ کو اوس اہل

اور زمانہ تک مہلت اور وقفہ دون کا جو تیرے لئے میں

اور تجہ کو اپنے آسمان اور اپنے ملائکہ کے مقرر کی طرف اٹھاؤں گا۔

ہاں تفسیروں میں تفسیرین نے یہ نصاریٰ کا قول ذکر کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام رفع کے قبل سات

ساعت تک مرے رہے۔ اور وہ یہ کہ قول ہے کہ تین

دن تک مرے رہے۔ یہ ہر خدائی اور کونہ کر کے آسمان

کی طرف اٹھایا۔ اور جیسے کہ اسی قسم کا سفا و اوس حدیث

کا ہے جسکو حاکم نے مستدرک میں عائشہ سے روایت

کیا ہے کہ عیسیٰ ایک سو برس تک زندہ رہے اور ہر نبی

اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرت صلی

فرمایا کہ میں ساٹھ برس کے سہری پر جانے والا ہوں۔ پہلے قول کو سب نے نصاریٰ کی طرف منسوب کیا

میں عیسیٰ کا کہ یہ حدیث اور حدیث عائشہ کو ذکر کر کے حافظ ابن حجر عسقلانی نے خود غیر معتبر ٹھہرایا اور کہا کہ صحیح

یہی ہے کہ عیسیٰ زندہ اٹھایا گیا۔ اور ابن عساکر کی حدیث اوس کو لہجہ نقل کر کے ثابت

کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام مدینہ منورہ میں فوت ہوں گے۔ بلکہ خود اس حدیث عائشہ کی اتفاق کی رکاکت

اوس کی سخافت اور غلو و عیث کی شاہد ہے۔ کیونکہ اگر کتب سیر و توارخ پر فہم استغفار

نظر ڈالی جاوے تو کہی بہ قضیہ ثابت نہوگا کہ ہر نبی اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے

چنانچہ شاہ عبدالغیر زہد دہلوی عجلہ فرماؤں میں حدیث کے وضع اور کذب راوی کی علامات میں سے اول

خلافت اولیٰ قادیانی حبیب
مترجم کے نزدیک جہاں

قبل امانۃ اللہ سبع ساعات ثم رفعہ اللہ الی السماء
والیہ ذهب النصارى - (بیضاوی)

وقال ذهب لرفی اللہ عیسیٰ ثلاث ساعات
من النہار ثم احیاء ثم رفعہ اللہ الیہ وقال محمد
بن اسحق ان النصارى یزعمون ان للہ توفیقا
سبع ستا من النہار ثم احیاء ثم رفعہ الیہ عالم کتب

میں عیسیٰ کا کہ یہ حدیث
کی عمر میں غلو ہو گیا

حدیث عائشہ
کی رکاکت

علامت وضع یہ لکھتے ہیں کہ راوی تاریخ مشہور کے خلاف روایت کرے۔ اور قطع نظر اس کہ مضیاعی وغیرہ نے تصحیح کر دی ہے کہ زمانہ فترت رسل میں عیسیٰ کے بعد چار بنی گذرے چنانچہ علامہ خیر الدین انونڈی نے جواب فصیح میں ان کے اثبات میں متعدد احادیث پیش کیں اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے تصحیح کر دی کہ زمانہ فترت میں کسی ایسے نبی کا وجود ممکن نہیں جو رسول اخیر کی شریعت کی طرف دعوت دے اور خود

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال

عائشہ رضی اللہ عنہا سے بخاری ص ۵۰

۴۴۱ میں مروی ہے کہ آنحضرت

واخرج مسلم من وجه آخر عن أنس عاشر ثلاثين

صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریباً ۶۳ برس کی عمر میں وفات

وهو من انوار الحديث العائشة (رضي الله عنها) قال الجمهور

یابی: اور یہ مذہب جمہور کا ہے اور ہم صحیح ہے۔

فتح الباری حاشیہ بنیاری مکتبہ

تیسرے کوئی روح جسم نہیں۔ اگر حال کو، اور حدیث کو صحیح

وہم و ہما و ہم و ہما

وہاں سے آکر اپنے گھر پہنچا تو اس نے اپنے گھر کے دروازے پر دستکوب لگا دیا۔

اور وہی باب جس میں وہی روضہ اینس میں دین
اور سنتہ اور ہدایت اور قیام اور کما

ہنسیا جاکے بس پناہی کی مرہب جہیں برس
ہنسیا جاکے بس پناہی کی مرہب جہیں برس

پادشاهان و اولادها و اوقات و سبب این

ازہ افتاب نہ سے نہ ہے عقیقہ الہیہ اور آئینہ صلیبی

روى ابن سني عن عطاء القسري عن المرفقة وبيع تلك

پیر بن بی و صرف ہر پاپا ہے اور اس صفت تمام

کھیریں کے مہرے پر دفات پائے گئے۔

حالانکہ چار ہزار صحابی سے زیادہ صحابہ اور چاروں بڑا مہربان ائمہ کا یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام

نزدہ اٹھٹھائے کئے اور وہی عیسیٰ دوبارہ آسمان سے نزول فرمانے والے ہیں۔ اور قرآن و سنت کے

اولن کانزول علامت مساعت ہونا بیان فرمایا۔ بلکہ حاکم نے مستدرک میں ابن عباس

رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آیا؟ وان من اهل الكتاب الا ليومن به قبل موته

مراخرو ج عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ ہے اور کہا کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرطیں صحیح ہے اور

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
ابن کثیر نے حسن بھری سے روایت کی کہ کل اہل
و اہل من اهل الکتاب الا لیومنن به قبل موتہ

کتاب عیسیٰ قریل از موت عیسیٰ ایمان لایٹر گے اور خدا عیسیٰ واللہ انہ لحي الاون عند اللہ وکن اذا نزل

کہ قصہ وہ ابھی زندہ اللہ کے پاس ہے اور جب اوتار لگا سب امنوا۔ جمعہ۔ (ابن کثیر از حلیہ)

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

اوس پر ایمان لائیں گے۔ اور ان جبریر نے بھی آسمانی قول کی صحت پر فتویٰ دیا۔ تفسیر منظم ہی کے حصہ ۳۸

توفی کے معنی لغزول
منظم ہی رفع الی اسماء

میں ہے کہ میرے نزدیک ظاہر یہی ہے کہ توفی کے معنی رفع بنا موت ہے اور اس

معنی کے لئے ہر شخص کا وجدان آئہ و ما قتلوا و ما صلبوا قولہ تعالیٰ و ما قتلوا و ما صلبوا و لولا

کے ملاحظہ کے بعد شہادت دیتا ہے اور اگر اس سے موت کی نفی و لموت عنه لما کان من نفی القتل فایق

نفی مقصود نہ ہوتی تو نفی قتل سے کیا فائدہ کیونکہ قتل کا اذ انقض من القتل لموت و منظم ہی

معنا یہی قوموت ہی ہے۔ اور حضرت شذولی اللہ رحمہ فیروز البکیر میں لکھتے ہیں "و نیز از صلا

شاہ ولی اللہ کا قول
عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے

ایشان یعنی نصاریٰ یکے آئست کہ جرم سبکت نہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقبول شدہ است و فی الواقع در قصہ عیسیٰ اشتباہ واقع شدہ بود رفع بر آسمان را

قتل گمان کردند و کہ بر اعرن کا برہان غلط را روایت نمودند۔ خدایتعالیٰ در قرآن شریف اذا کہ مشبہ فرمود کہ

ما قتلوا و ما صلبوا و لکن شبہ لهم انتہی۔ اور منظم ہی میں ہے کہ بل دفعہ اللہ الیہ ردوا انکار لغتہ و انتہی

الرفع۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ یہی ایک آیت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے رفع بسم نفیس منصوب ہے کیونکہ

ظاہر ہے کہ قتل اور صلب اجسام سے تعلق رکھتا ہے پس اسی میت میں جس جسم کے قتل اور صلب کی

نفی کی گئی ہے اسی کی طرف رفع کی اضافت بھی کی گئی ہے۔

آیہ یکلم الناس فی المجد و کھلا کے متعلق
سیسی زمانہ کہولت کے بعد مرین گئے

منظم ہی میں ہے کہ اس میں اہل مر کی طرف اشارہ ہے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ معمر ہون گئے اور کہولت

کے قبل نہ مرین گئے اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ اولن کا سن شریف زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کر لگیا۔ حسن بن فضل

کا قول ہے کہ کھلا سے مراد نزول آسمان سے بعد کا زمانہ ہے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام سن کہولت کو قبل آسمان کی

دیکلم الناس فی المجد و کھلا فیہ اشارۃ الی
انہ بعد ولایہوت حتی یکمل والی ان سنہ اولیٰ

الکھولہ۔ قال الحسن بن فضل و کھلا یعنی بعد نزولہ من السماء فاندہ رفع الی السماء و قبل

سن الکھولہ و قال اصل التایج حملت مریم حبسی و لها ثلاث عشر سنۃ و ولدت

عیسیٰ بفتح سین و تسین سنۃ ثانیۃ و ثلاث سنۃ و ثلاث سنۃ

<p>علیٰ ارض بابل و انجی اللہ الی عیسیٰ و ہلین ثلاث و ثلاثین سفتہ و کمانت نبوتہ ثلاث سینین و شصت سیریم بعدہ دفعہ سست سفتہ (منہری - دمر منشور مجتبیٰ حاکم عن وھب)</p>	<p>طرف اوٹھائے گئے۔ اور دمر منشور میں اہل تاریخ کا قول ہے کہ مریم علیہا السلام تیرہ برس کو سن میں حاملہ ہوئیں اور عیسیٰ کے تولد کا زمانہ وہ ہے جبکہ سکندر بابل کے فتح کے ہوئے ابھی پچیسٹھ برس گزرے ہوتے اور تینیس برس</p>
<p>و کھلا قال بجاھد معانا جلیلا و العرب میدج الکسولۃ لاندہ الحالۃ الوسطی فی استحقاق العقل و جودۃ المرأی و التجربۃ فان قبل ذاک یقل انتجربۃ - رحمہ اللہ</p>	<p>کی عمر میں عیسیٰ پر وحی کا نزول ہوا۔ اور تین برس تک اونہوں نے دعوت نبوت کی اور آسمان کی طرف رفع کے بعد مریم علیہا السلام چھ سال تک زندہ رہیں۔ اور عالم التنزیل میں مجاہد رضی اللہ عنہ کا قول اگرچہ یہ ہے کہ کہل کے معنی حلیم ہیں لیکن مراد زمانہ کہولت ہے۔ کیونکہ عرب کہولت کے ساتھ مع اسے کرکڑہین کہ وہی زمانہ استحکام عقل اور جودت راوی اور تجربہ کے حق میں حالت وسطی ہے۔ کیونکہ قبل اس زمانہ کے تجربہ ناقص رہتا ہے۔ اور خود اشاعر عرب میں کہل کا لفظ زمانہ کہولت کو معنی میں متعل ہوا۔ چنانچہ غنی میں ہر</p>
<p>اذا المرء اعیتہ المروءۃ ناشیب</p>	<p>اذا المرء اعیتہ المروءۃ ناشیب</p>
<p>و الما دان المرء اذا لم یکتسب الحمد المثل لطلب العلوم و اعمال الصالحۃ من منتہ المفاخرۃ و الما تشاء الدنیوی یتہ فی اوان السباب لطلب ملک المنازل فی حال الکسولۃ شدید علیہ۔ و متبرجین علیہ اور فی غنی بضایاوی رحمۃ اللہ علیہ سورہ مائدہ میں آیت لکم فی الدنیا و الدارۃ الآئینۃ و فی الدارۃ الآئینۃ فی الدنیا و الدارۃ الآئینۃ و فی الدارۃ الآئینۃ و فی الدارۃ الآئینۃ اپنے امتنان لغت جملہ تائے وقت کہیں کہ اسے عیسیٰ امیریم آواز و لغتوں کو یاد کر جو سچے اور تیری مان کو عطا ہو مین جبکہ سچے مین نے روح القدس کو ساتھ تائید دی اور نورہ نہ معہد مین اور زمانہ کہولت مین بلا تفاوت لوگوں سے باتیں کرتا تھا۔ اور مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ</p>	<p>و الما تشاء الدنیوی یتہ فی اوان السباب لطلب ملک المنازل فی حال الکسولۃ شدید علیہ۔ و متبرجین علیہ اور فی غنی بضایاوی رحمۃ اللہ علیہ سورہ مائدہ میں آیت لکم فی الدنیا و الدارۃ الآئینۃ و فی الدارۃ الآئینۃ فی الدنیا و الدارۃ الآئینۃ و فی الدارۃ الآئینۃ و فی الدارۃ الآئینۃ اپنے امتنان لغت جملہ تائے وقت کہیں کہ اسے عیسیٰ امیریم آواز و لغتوں کو یاد کر جو سچے اور تیری مان کو عطا ہو مین جبکہ سچے مین نے روح القدس کو ساتھ تائید دی اور نورہ نہ معہد مین اور زمانہ کہولت مین بلا تفاوت لوگوں سے باتیں کرتا تھا۔ اور مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ</p>

نے حضرت عیسیٰ کی حالت طفولیت کو باعتبار کمال عقل حادث کہولت کے ساتھ لاحق فرمادیا اور اسی کو
استدلال کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام غفریب آسمانوں سے اور نہ زمین کے کیونکہ وہ زمانہ کہولت کے
قبل اوٹھا گئے۔ پس یہ آیت بھروسے خود حسب بیان ہنظری و بیضاوی وغیرہ صحت دلالت
کر رہی ہے کہ عیسیٰ کی عمر زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کرے گی۔ اور وہ قبل از کہولت آسمانوں کی طرف اٹھا
گئے جیسے کہ یہی موجب کل الہیہ ہے اور نیز حدیث عائشہ کے منطوق کو باطن کر رہی ہے جس میں بیان ہے
کہ عیسیٰ کی عمر ایک سو تیس برس کی ہوئی کیونکہ یہ عمر سن کہولت سے تجاوز کر کے شیخوخت میں محسوب ہے۔
اور ان تمام بیانات سے جو تعلق دوم میں مذکور ہوئے قادیانی صاحب کے وہ سارے
افراد و کل جیسا زبان تہذیب کی طرح نیست و نابود ہو جاتی ہیں جو انہوں نے
مکتوب عربی اور ازالہ الماویام کی جلد ثانی میں متعدد صفحات کے اندر امام بخاری اور دیگر
صحابہ و ائمہ کے اقوال کے متعلق کہیں اور نادانوں کو غریب میں لانے کے لئے لکھ کر امام بخاری نے
قطع طور پر اس بات کا فیصلہ دیدیا ہے کہ مسیح ابن مریم فوت ہو گیا اور غیرت شدہ بدوین میں جا ملا اور حلاج
کے متعلق احادیث جو پہنچ دفتر امام بخاری نے مختلف اغراض کے لحاظ سے اپنی عادت کے مطابق بخاری
کے صفحہ ۵۵۵ اور ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ میں لکھی ہیں ان سے استدلال کیا کہ امام بخاری نے
مستغرق طرق و متفرق راویوں کے زلیخ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کو بعد از مسیح
میں جا ملا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ نبی جو اس دنیا سے گزر چکے ہیں ان میں داخل ہو گیا۔ حالانکہ امام
بخاری نے اسی ایک غرض کے اثبات کے لئے متعدد مقامات میں ان احادیث کا ذکر کرنا نہیں کیا
بلکہ ہر غرض کے لئے اس نے جدا جدا مقامات میں لکھ دیا۔ چنانچہ انہوں نے بخاری کے صفحہ ۵۵۸ میں باب
صیبت فرضت الصلوٰۃ فی الامساع کا عنوان مرتب کر کے اس کے تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا
کہ صلوٰۃ کی فرضیت کی کیفیت بیان کریں۔ اور صفحہ ۵۵۸ باب ذکر الامتداد لکھ کر کے اس حدیث کو
اس کے تحت اس غرض کے لئے لکھا تاکہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملائکہ کرام کا وجود
اور ان کا آسمانوں سے زمین پر ہونے والے اشخاص خود اور ثابت کر دین جس کا قادیانی صاحب نے منہج

مسیح ابن مریم کے فوت
ہونے پر امام بخاری کے
اقوال سے قادیانی کا رد
اور اس کا ربط ال

کے متعصب و صفحات میں انکار کر کے کہتے ہیں کہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کو قائل نہیں کہ ملائکہ اپنے شخصی وجود کے ساتھ انسانوں کی طرح پیٹروں سے چمکے زمین پر اترتے ہیں اور خیال بہت باطل ہی ہے اور ملک الموت جو ایک سکند میں ہزاروں لوگوں کی جانیں لٹاتا ہے جو مختلف بلاد و اصصا میں رہتے ہیں ان کے لئے اس طریق سے یہ مہلت اتنی مشقت کو بعد کافی نہیں ہو سکتی اگر جبریل کے نزول کی اصل کیفیت صرف اثر اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یا دیکھنی چاہیے اور وہ بذات خود زمین پر نہیں اترتا اور اپنے ہیٹ کو اڑھتا رہتا ہے اور نہ زمین پر اترتا ہے بلکہ صرف اس کی تاثیر مائل ہوتی ہے اور اس کو عکس تصویر انبیاء کو دل میں منعش ہو جاتی ہے اور ادنیٰ اس قدر کی مرتبہ کے ولی پر ہی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالت ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر ہی ڈالتا رہا لیکن ان دونوں وحیوں میں فقط اسی کے شیشہ اور بڑے آئینہ کا فرق ہے۔ ”یکہ تو ضیح مرام ص ۷۷ و ص ۷۸ و ص ۷۹ و ص ۸۰ وغیرہ۔ اور امام بخاری نے ص ۷۸ میں باب ذکر ادبہ فی قول اللہ عز وجل و دفناہ مصافحاً علیاً مرتب کر کے اس کو تحت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا ہے تاکہ ظاہر کریں کہ ان کے

اور ادب میں دو جہاں جہاں ہیں اور وہ جو قادیانی صاحب نے شاید بن وید کر عت ابن مسعود و ابن عباس بن عباس کی ضعیف حدیث کے لحاظ سے توضیح مرام کے ص ۷۸ میں عزت الیاس ہو اور میں بخاری و اسنادہ ادریں کی نسبت بائبل کے حوالہ سے زعم کیا ہے کہ یوحنا یا ایلیا ضعیف و لحد المیچہ بنہ البخاری فتح تینوں اسماء کا درحقیقت ایک ہی قسمی ہے وہ بالکل باطل اور دور از تحقیق ہے۔ کیونکہ ادب میں مکان علیا میں ادب تھا گیا اور اسماء لون میں بحدیث رسول مشبہ معراج میں آنحضرت ہو گیا۔

اور ص ۷۸ میں باب المعراج مرتب کر کے اس کے تحت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا تاکہ قادیانی اور اسکے امثال کے اس خیال باطل کو رد کریں جو معراج نبوی کو لیک خواب یا کشف خیال کرتے ہیں اور جو تفسیر کلاس حدیث مالک بن حصصہ میں ذکر کی گئی ہے وہی اول کا مذہب ہے۔

اور ص ۷۹ میں باب قول اللہ و حکم اللہ موئی نصیلاً مرتب کر کے اس کے تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا تاکہ حضرت موسیٰ صلوات اللہ علیہ کے اس شرف مکالت کو ظاہر کریں جس کے باعث

حالت نزول نبوی کے وقت چھٹے آسمان سے عروج کر کے ساتویں آسمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا اور فرضیت صلیوۃ کے متعلق تخفیف کے لئے آنحضرت کو روک لیا۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب کا بالکل انفرار ہے جو اونہوں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر باندھا کہ اونہوں نے آیہ خلأ قیبتی کو کتاب التفسیر میں لے کر لکھا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ثابت کریں کہ آپ نے توفیق کو معنی مار دیا اور وفات دیدی افا وہ فرمایا اور اسی غرض سے یہ حدیث بخاری کے متعدد صفحات یعنی ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ میں ذکر کی گئی۔ حالانکہ امام بخاری نے برخلاف زعم قادیانی صاحب ہر ہر مقام میں عنوان مرتب کر کے اس کو ذکر کرنے کے مستحکم اور اپنے مذہب سے آگاہ کر دیا۔ پس بخاری کے ۶۶۵ میں اس حدیث کو اونہوں نے بعینہ باب قول اللہ عز وجل واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً اس افا وہ کیلئے لکھا تاکہ خلقت ابراہیم کی عظمت کا اظہار ہو اور صفحہ ۶۶۹ میں باب قول اللہ عز وجل واذکرت فی الکتاب مریضہ مرتب کر کے اس غرض سے لکھا تاکہ اس باب میں حضرت عیسیٰ کے متعلق اخبارات متفیضہ کا افا وہ کریں چنانچہ اونہوں نے اسی باب کے ضمن میں عبد اللہ بن عمر کی حدیث ذکر کر کے افا وہ فرمایا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

<p>اقبال اہلسنی کے تجلیہ میں فرق</p>	<p>صحابہ کے سامنے مسیح الدجال کا ذکر فرما کر کہا کہ اوس کی سیدھی آنکھ کالی ہے گو یا کہ اوس کی آنکھ ایک انگور کا دانہ ہے جو باہر نکلا ہو ہے اور آج کی رات میں نے اپنے کو کعبہ کے پاس منیر میں دیکھا اور ناگہان دیکھتا ہوں کہ ایک آدمی گندم گرنے ہے جیسے کہ ایک خوبصورت آدمی گندمی رنگ کا تو دیکھتا ہے کاندھوں کے اوپر کالون کے نیچے اوس کے سیدھے بال سے پانی ٹپکتا ہے ہرے دوا دیوں کے کاندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے سمیت اللہ عن نافع قال قال عبد اللہ ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فمرانی الناس المسیح الدجال فقال ان اللہ لیس باعر ولا ان المسیح الدجال اعراسہ بنی کان عینہ عنبۃ طائفة وارانی اللیل عند الکعبۃ فی المنام فاذا اقبل ادم کا حسن مازنی من ادم الرجال تخریب لمتہ بین منکیہ جل الشعر لقطر ماء و صنادید علی منکیہ جلیں وهو یطوئ یا نقلت من هذا اخلاوا عن المسیح ابن صابر ثم رایتہ جل و راعہ جعل تخطط اعراسہ بنی</p>
--	--

ہے۔ کہا ابن مریم - پرہیز نے ادھر ادھر دیکھا تو نگاہاں اٹکان عینہ عینہ طائیۃ نقلت من عند انالوا
 ایک سترخ رنگت جسم گھونگر یا لے ہا لون زالا سید ہی
 آنکہ کہ کا کا نا ظاہر ہوا میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا
 یہی دجال ہے۔ جو ابن قطن بہرہت ملتا جلتا ہے۔ آپس باب کی احادیث میں علی رغم قادیانی صحت
 جو ادھون نے ازالہ کی جلد اول میں اپنی ایک طویل نظم میں کہا کہ ۵

این مقدمہ جاری شکوک است والذبتہ رنگم چو گت دم است و بفرق بین است اینک من کہ حسب بشارات آدم موعودم و بحلیہ ماثور آدم	سید جبرائیل زبجائے احرم ز انسان کہ آمدست در اخبار و مردم عیسیٰ کجاست تا بہندہ پائیمہم حیث است گر بدیدہ نہ بینند نہ ظہم
--	---

امام بخاری نے اس بات کو بھی ثابت کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام پر نگاہ نہیں اور نہ اون کے بال
 جد قسط یعنی جیشیوں کی طرح گھونگر یا لے ہیں بلکہ جل و سبط یعنی موسیٰ میمانہ عیسیٰ گنگہی کو بھی

چھوٹی ہوئے مہین - اور کرمانی نے ابن عباس کی حدیث کے متعلق تصریح کر دی ہے کہ اوس میں جو نہ ہو نما وجودت جسم ہے نہ جودت بال - اور امام بخاری نے یہی تصریح کر دی ہے کہ احمر کی صفت مسج دجال	فان قلت قد بنی النعمان عیسیٰ کالج جبرائیل قلت الما دمنہ جودتہ الجسم وھی اجتماعہ و اکتفاء لا جودتہ الشرع قولہ یقطر ای بالماء الذی رجلا بہ لقرب ترجیلہ - کہانی
---	---

کی ہے اور سخت گھونگر یا لے بال بھی دجال ہی کے ہوں گے۔ پس قادیانی صاحب کا یہی ایک انفراد
 ہے جو ادھون نے ازالہ کے متن میں امام بخاری کی نسبت کیا کہ ادھون نے آئینو مسیح اور اصل
 مسیح ابن مریم کے تعلیم میں جا بجا التزام کامل کے ساتھ فرق ڈال دیا ہے کہ اصلی مسیح کو احمر بیان
 کیا ہے اور آئینو نے مسیح کو گندم گون بیان کیا ہے۔ حالانکہ امام بخاری نے اصل مسیح اور آئینو کو مسیح
 کے درمیان کوئی تفریق نہ کی اور اسی طرح ام مانی کی حدیث معراج نے جس کے الفاظ یہ ہیں: - ام عیسیٰ
 تفوق الرلیۃ و دون الطویل علیہ الصدس طاهر الدم جعل الشقر قلع صہبہ کا نہ فرق تا بن مسعود شنی

اور یہ پتھری اور سندی کو بولتے ہیں یعنی گندمی رنگ۔ جیسے کہ یہی معنی بخاری کی مذکورہ حدیث میں لفظ زلال شمر سے لکھتے ہیں۔ کہونکہ جل اوان بالون کو بولتے ہیں جو سیاہ ہوں یعنی نہ تو بالکل ہی سبٹ اور نہ بالکل ہی قحط اور یہ بخاری کے نہیں کہ جعد کی صفت اوان پر صادق آتی ہے۔ بلکہ سیح جو آئینا لاسے اوانہوں نے اس باب کے عنوان سے بیان کر دیا کہ یہ سیح وہی سیح ہے جسکو قرآن کریم نے ابن مریم کہا اور جو اس باب کے عنوان میں مذکور ہے اور اسی معنی کے افادہ کے لئے اوانہوں نے اس باب کے بعد باب نزول ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ مرتب فرمایا اور اس کے ضمن میں اول وہ حدیث رسول اللہ بیان فرمائی جس کی مشابہت میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ جبکا دمان آنحضرتؐ نے علم نبوت سے لبالب کر دیا فرمائی ہیں کہ اگر تم کو اصلی ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ کے نزول میں شک ہو تو قرآن کریم کی آیت کو پڑھو جس میں بیان ہے کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسے پر اس کے مرثیے قبل ایمان نہ لا بیگا اور ظاہر ہے کہ آیت میں عیسیٰ سے مراد ابی ہریرہ نے اوانہیں حقیقی عیسیٰ ابن مریم سے لی ہر نہ کوئی معنوی یا مجازی عیسیٰ۔ پھر قادیانی حسب کا یہ ایک دوسرا افتراء ہے جو امام بخاری کی نسبت لفظ امامکم منکم کے متعلق کیا کہ انیوالا ہم ہی میں سے ایک امام ہے جو علی عیسیٰ کا مغا رب ہے اور اس کا مثیل ہر حالانکہ ابن ماجہ اور مسلم اور ابوالخیر کی دوسری حدیثیں اس امام کی تفسیر کر رہی ہیں کہ اس حدیث میں علی سے مراد اصلی عیسیٰ ابن مریم ہے اور امام سے مراد ایک دوسرا شخص ہے جسکا اقتدار نزول کے وقت حضرت مسیح کریں گے تاکہ قادیانی جیسے مریض القلوب کو یہ سبت اُبہ و ثبہ نہ ہو کہ آیا عیسیٰ آنحضرتؐ کا نائب ہو کر آیا ہے یا نبی ہو کر آنحضرتؐ کی شریعت کے علاوہ اپنی قدیم شریعت لایا ہے۔ حالانکہ آنحضرتؐ کا ارشاد ہے کہ لا نبی بعدی یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں جو جدید نبوت کے ساتھ مبعوث ہو اور فرمایا کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چاہتہا معہذا امام بخاری خود اپنی تاریخ میں تحریر فرما چکے ہیں کہ عیسیٰ ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور اوان کی قبر چوٹی ہوگی۔ چنانچہ مقامات شیعہ مشکوٰۃ میں ہے کہ شیخ خبزی اور دوسرے اشخاص سے جو حجروہ عاکبہ میں گئے معلوم ہوا کہ اوانہوں نے اس طریق پر مقابر ثلاثہ دیکھیں کہ اول آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریعت ہے اور آنحضرتؐ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ ہیں چوٹی خبزی
جگہ حیا یعنی دفن ہوئے

کی پشت مبارک کو مقابل حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی
 سر مبارک ہے اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سر
 انور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی پشت اور آنحضرت کی پاؤں
 کے مقابل ہے اور عمر رضی اللہ عنہ کے پہلوؤں میں ایک قبر کی
 جگہ باقی ہے اور احادیث میں آیا ہے کہ عیسیٰ زبیر بن بکر فوت
 کے بعد حج کر کے جب واپس ہونے لگا تو مکہ اور مدینہ کو دریاں فوت
 ہوں گے اور اون کی فرش مبارک مدینہ میں آوٹھا کر حجرہ شریفہ
 میں رکھا جائے گا اور یہاں تک کہ وہاں ہر دو سال ہر دو سال
 انیس اعلیٰ السلام کے مابین قیامت تک ہوں گے سچا الہ
 یہ کیا فضائل ہیں جو بے برکت استماع خاتم النبیین صلی اللہ
 علیہ وسلم حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو حاصل ہوئے
 جو کسی دوسرے نبی کو حاصل نہ ہو سکے۔
 مگر کجخت قادیانی صاحب کی مشورہ سختی دیکھو کہ وہ
 کیونکر باوجود دعویٰ عیسویت اور دعویٰ منشیٰ مسیح
 ہونے کے اس سعادت و محروم کئے گئے ہیں جو مرزا حسین کامی سفیر کے مقدمہ میں ایک
 الہامی اشتہار کے ذریعہ جو اخبار چودھویں صدی مطبوعہ ۱۲۹۷ھ میں شائع
 ہوا اپنی خوفناک حالت بیان کر رہے ہیں کہ کیا میں اسلام بول میں امن کیسا ہنہ
 اس دعویٰ کو پھیلایا کرتا ہوں کہ میں مسیح موعود اور مہدی موعود ہوں اور یہ کہ
 تلوار چاکی سب روایتیں جھوٹ ہیں؟ کیا یہ سنکر اس جگہ کے درندہ مولوی اور قاضی حاکم نہیں
 کریں گے؟ اور کیا سلطان انتظام ہی تقاضا نہیں کر لیا کہ ان کی مرضی کو مسقتہم رکھا جائے؟
 پھر مجھے سلطان روم کو کیا فائدہ؟ سو ہم گورنمنٹ برطانیہ کے دلی مشکر گزار ہیں کیونکہ اس کو زیر کیا

قادیانی صاحب کا مکہ اور
 مدینہ میں چلنے سے نہیں
 ہونا جیسے کہ وہاں
 خالی ہوگا۔

(حرقاتہ حاشیہ مشکوٰۃ ص ۱۵۷)

اکرام جوہننے پایا اور پارہے ہیں وہ اکرام ہم کسی اسلامی گورنمنٹ میں ہی نہیں پاسکتے۔ ہرگز نہیں پاسکتے۔ انتہی۔ (ازالۃ الامام ص ۵۰۵ - دستنہار مذکور)

پس اس دستنہار سے ظاہر ہے کہ اسلامی سلطنت کے زیر سایہ ہوتے اور اسلامبول اور عرب اور مکہ مدینہ کو بذات خود جانے سے کس قدر خالی ہیں۔ اور ازالہ کے ص ۵۰۵ میں صاف صاف لکھتے ہیں کہ جو کچھ ہم لوہی آزادی سے اس گورنمنٹ کی تحت میں اشاعت حق کر سکتے ہیں یہ خدمت ہم مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں بھیج کر ہی ہرگز بجا نہیں لاسکتے۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بگال سچ ہو فرمایا کہ دجال مکہ اور مدینہ میں داخل نہ ہوگا۔ اگرچہ ناصیہ مدینہ میں کسی وقت اس کا عرب اور اشر ہو جائیگا جیسے کہ قادیانی صاحب کے عربی دستنہارات اور تالیفات کی اشاعت سے ظاہر ہے کہ انہوں نے دور دور تک اشاعت اسلام کی آڑ میں اولیٰ کو شائع کیا اور سچ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رویا میں دیکھا کہ دجال ایک شخص کے کاندھے پر ماہر رہے ہوئے کعبۃ اللہ کا طواف کر رہا ہے یعنی

فیہ اشعار بان احد الایستغنی من هذا الجباب

ولا یفزع الی غیر الامن هذا البنادی اللہ الشری

ان الدجال فی عصرہ الکریضۃ النبی سیظم علیہ

حول الدین یعنی العوج والفساد۔

(ملاقات حاشیہ مشکوٰۃ ص ۳۳ باب العلما)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو گاہ فرمایا کہ کوئی بھی اس جناب سے متنفذ نہیں عیسے مسیح ہو یا دجال مسیح اور

اولیٰ کی غرض اس باب کے سوا حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اگر

عیسیٰ ہدایت کا راستہ دکھلا دیکے تو بھی دین کے پیروں میں

اور اگر دجال ضلالت اور غواہیت کی طرف بہکا بیگا تو بھی دین کی آڑ میں۔ چنانچہ اسی سنی کی طرف صحیح ترمذی

سیکون فی امتی ثلاثون کذا البون کلہم یزعم اندی و

انا خاتم النبیین لانی بعدی فی ہدایت دجال

کلہم یزعم اندی رسول اللہ ترمذی از قبایح البیہ

متفق علیہ

کی حدیث صحیح میں اشارہ ہے جو فرمایا کہ عنقریب میری

امت میں تیس دجال کے قریب ہوں گے جنکا بھی

دعویٰ ہوگا کہ وہ نبی ہے۔ حالانکہ میں ہی خاتم النبیین

ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔ گمبید ایک طرف یہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ کے ص ۳۳ میں

لکھا کہ ”میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی“ اور ص ۶۴ وغیرہ میں لکھا کہ آیسہ ارس رسولہ در حقیقت اسی

سیح قادیانی سے متعلق ہے اور مبتلا رسول یاتی من بعدی اسمہ اجل میں بھی اسی شیل کی طرف اشارہ ہے۔

طریق سوم

(محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہیں آئے گا جو دینی علوم کو بذریعہ جبریل صلی علیہ وسلم)

آیہ خاتم النبیین صاف دلالت کر رہی ہے کہ ماکان محمد الا احد من رجاکم و لکن رسول اللہ خاتم النبیین (سورہ احزاب ۳۴) بعد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی رسول

دنیا میں نہیں آئیگا۔ پس اس سے کمال وضاحت ثابت ہے کہ سیح ابن مریم رسول اللہ دنیا میں نہیں آسکتا کیونکہ سیح ابن مریم رسول ہے اور رسول کی حقیقت اور ماہیت میں یہ امر داخل ہے کہ دینی علوم کو بذریعہ جبریل صلی علیہ وسلم کے اور یہی ثابت ہو چکا ہے کہ اب وحی رسالت تابعیاً مستقطع ہے اس سے ضروری طور پر یہ ماننا پڑتا ہے کہ سیح ابن مریم ہرگز نہیں آئیگا۔ اور پہلے خود مستنارم اس بات کا ہی کہ وہ مر گیا اور یہ خیال کہ پہرہ موت کو بعد زندہ ہو گیا مخالف کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکتا۔ کیونکہ اگر وہ زندہ ہی ہو گیا تاہم اس کی رسالت جو اس کے لئے لازم غیر منقار ہے اس کو دنیا میں آنے سے روکتی ہے۔ آہ۔ انالہ الادام ص ۶۱۲۔

قادیانی صاحب نے اول تو خاتم النبیین کے معنی سمجھنے میں سی سر غلطی کی جو کوئی ادنیٰ سجدہ شخص ہی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس میں صبر کر کے صرف اس بقدر رطاہر ہے کہ سلسلہ انبیاء عالم تکوین میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ختم ہو گیا اور کوئی جدید نبی مخلوق ہونے والا نہیں جیسے کہ پہلے ہوتے رہے۔ پس اگر عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول فرمانا مجہود ہو ہے تو اس کے لئے کہ وہ مضموم ہیں نہ خاتم اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابیت سے شرف ہوئے۔ اسی واسطے بیضاوی وغیرہ میں ہے کہ آیت خاتم النبیین کو مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر مبعوث ہیں یعنی آنحضرت کو بعد کیا نبوت نہ دی گئی۔ اور بعد حضرت کے کسی کو نبوت ملنا آنحضرت سے ختم منقطع ہو گیا۔ اور اسی معنی کی نسبت آنحضرت نے اشارہ فرمایا کہ

اگر میرے بعد کوئی نبی سلسلہ تکوین میں متقدم نہ ہوتا تو بالضرور عمر ہوتا لو کان بعدی نبی لکان محمد

لیکن جو نبی کہ آنحضرتؐ سے پہلے نبوت پانچکے ہیں اگر آنحضرتؐ کے بعد تک زندہ بوصف نبوت ہیں تو اس میں کوئی محذور نہیں۔ ہاں محذور تو اس میں ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ ادہام کے مسئلہ میں لکھا ہے کہ وہ نبی ہی ہے اور امتی ہی۔ اور توضیح مرام کے ص ۱۸-۱۹ میں لکھا ہے کہ اگر یہ عند پیشین ہو کہ باب نبوت مسدود ہے اور وحی جو انبیاء پر نازل ہوتی ہے اور پھر رگ چکی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ نہ میں کمال الوجہ باب نبوت مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور سے وحی پر پھر لگائی گئی ہے بلکہ جو وحی اور نبوت کا دروازہ ہمیشہ کھلا رہیگا۔ اور یہ خبر وحی نبوت دوسرے لفظوں میں تحدیث کے اسم سے معلوم ہے اور کہا کہ النبی محدث والمحدث نبی آہ حالانکہ شارع کی طرف سے امت محمدیہ میں کوئی فرد بجز محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے محدث ہونا مقطوع نہیں اور پھر انہیں کی نسبت آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کے استدلال کا پہلا تضییع تو صحیح ہے کہ نبی محدث ہوتا ہے لیکن دوسرا قضیہ یعنی ہر محدث نبی ہوتا ہے بالکل باطل ہے۔ کیونکہ خود قادیانی صاحب کے قول کے مطابق رسول کی حقیقت اور ہست بین یہ امر دخل ہے کہ دینی امور کو بازلو جبریل چل کرے۔ لیکن قادیانی صاحب کا یہہم دھم کلاس سے عیسیٰ علیہ السلام کی موت لازم آتی ہے۔ اور رسالت جو اس کے لئے لازم غیر متغیر ہے اس کو دنیا میں آنے سے روکتی ہے۔ اس سے یہ کہ مرزا اتفاق نہیں کیونکہ اس زعم کو شیخ سید وحی اور امام سبکی رضی اللہ عنہ کی تحقیق باطل کرتی ہے جسکو علامہ زرقانی نے مواہد اللہیہ کی شرح میں لکھا اور طحاوی نے شرح درنختار کے اوائل میں کہ کسی سبیل نوادوں سے پوچھا کہ کیا یہہم ثابت ہے کہ نزول کے بعد عیسیٰ پر وحی کا اودنا ہوگا؟ اس کے جواب میں کہا کہ ہاں! کیونکہ مسلم غیر نے نواس بن سمان کی حدیث میں روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بنی اللہ پر وحی اودنا ریگا اور یہہم قطعاً ہے کہ وحی کا لاینا لا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور اللہ کے نبیوں کے درمیان وہی سفیر و جیسے کہ انار میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔ اور کہا کہ یہہم جو زعم ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ صاحب نزول

بقول قادیانی باب نبوت
میں کمال الوجہ مسدود ہوا
اور وہ نبی جو آدنی نبی

عیسیٰ بنی اللہ جبریل
کے اور شیخ کی مانع ہے

مصر ما دلیکا تو اس پر حقیقی وحی کا نزول ہوگا بلکہ وحی مجازی یعنی الہام ہوگا۔ اس کو مسلم کی حدیث

روکرتی ہے اور حدیث لادھی بعدی بالکل باطل اور بے اصل ہے۔ اور نیز جس معنی سے کہ وحی حقیقی

اوس کے نزدیک مستحضر ہے وہ معنی دراصل خود فاسد اور کاسد ہیں کیونکہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ

حدیث لادھی بعدی
یا اعلیٰ ہے

علیہ جب کہ نبی اللہ ہیں پس وحی حقیقی کے نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال

سے کہا جاوے کہ عیسیٰ سے نزول کے بعد وصف نبوت جاتا رہیگا تو یہ لیساقول ہے جو کفر تک پہنچا

دیتا ہے۔ کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں چا سکتی نہ مرثیکہ قبل اور نہ مرثیکہ بعد تکلیف کہ وہ تو

ابھی زندہ ہیں اور اگر اس خیال سے کہا جاوے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص

ہوتی ہے تو یہ لیساقول ہے کہ جبر کوئی دلیل نہیں اور اسکو اسکے برخلاف دلائل کا ثبوت باطل کرنا ہی

اور یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت حضرت جلی اللہ علیہ وسلم کے زمین پر نہ اتریں گے اس کی کوئی

اصل نہیں بلکہ وارو ہے کہ جو شخص ظہارت سے مرنا ہے اُس

کی موت کی وقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اُترتے

استنزل علیہم الملائکۃ۔ (فقوحات بائیں)

ہیں اور دجال کو مکہ اور مدینہ میں داخل ہونے سے مانع ہوں گے۔ ہاں حدیث لادھی بعدی

صحیح ہے لیکن اس کے معنی علماء کے نزدیک یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے بعد کوئی نبی نہیں آئیگا جو تحکیم اور تجلیل کے متعلق کوئی جدید شریعت

حدیث لادھی بعدی
یعنی کے معنی

بجز شریعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لائی۔ پس اسی معنی کے متعلق احادیث رسول اللہ علیہ

وسلم میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نزول کو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو مستطابق حکم

کریں گے اور جاری نہی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہو کر رہیں گے۔ جیسے کہ اس معنی چکیم تفسیر نے

کتاب فہم الاولیاء میں اور صاحب عنقا و مطرب اور علامہ تفتنا زانی نے تبنیہ کر دی۔ انتہی۔

لیکن قادیانی صاحب کی کور فہمی ملاحظہ کرنی چاہئے کہ وہ بحوالہ ما ارسلنا من قبل

الابیطاع باذن اللہ انزلنا الامام کے مصلح میل استدلال کر رہے ہیں کہ صاحب

نبوت تاثر سرگزشتی نہیں ہو سکتا اور وہ مطلع ہونا ہے نہ مطلع۔ مگر ان کو معلوم نہیں کہ حضرت مارون

بقول دانی صاحب رسول
مطلع ہونا مصلح ہونا
عربی کا معنی ہے لعل محمد
ہونا درست نہیں

اور یوشع بن نون باوجود نبی اور رسول بنی اسرائیل کے ہونے کی شریعت کے کیوں تابع ہوئے؟ اور خود حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے یہود نے کیوں انحراف کیا؟ اور یہ یہودیوں کے نہیں کہ انہوں نے نبیل عیسے کو احکام تخلیل اور تحیم سے معریٰ اور عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت کے احکام کا مطیع پایا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت یارون اور یوشع بن نون کو نبوت غیر ناسخہ ملی اور نہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو۔ اور یہ تینوں نبی اگرچہ احکام تخلیل و تحیم میں شریعت نبوی کے تابع اور مطیع ہوئے لیکن اپنی اپنی قوم کے حق میں وہ متبع و مطاع ہوئے۔ پس حق تعالیٰ کا یہ ارشاد بالکل سچ ہے کہ صاحب رسالت اللہ کو اذن سے مطاع ہوتا ہے اور یہ معنی کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نزل کے بعد اپنی شریعت قدیمہ پر عمل نہیں گئے بلکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہونے کے یہ حقیقت اور عہد مشاق کا وفا ہے جو حق تعالیٰ نے

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّمَا أَنَا رَبُّكُم مِّنْ تَحْتِ

حُكْمَتِهِمْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ مَّعَكُمْ لَتَقُولَنَّ يَٰ قَوْمِ اتَّبِعُونِ

قَالَ أَتَقْرَبُ وَخَذَ عِمْرَانُ عَلَىٰ ذَٰلِكُم مَّعْرِي قَالُوا أَتَقْرَبُ قَالَ فَاثْنُ

وَإِنَّا مَعَكُمْ الشَّاهِدِينَ - (سورۃ آل عمران پارہ ۲ ص ۱۲۸)

اپنے انبیاء سے لیا کہ جو کچھ تم کو

میں نے کتاب و حکمت دی اوس

کی تصدیق کرنا اور اگر تم اوس کو پالو

تو ضرور اوس پر ایمان لانا اور اوس کی نصرت کرنا۔

اور حق تعالیٰ نے اوس سے اس قرار کا اعادہ کر فرمایا کہ تم یہودیوں اور میں ہی تمہاری اقرار کا شاہد ہوں۔

حسن بھری اور علی ابن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ یہاں رسول ہو محمد

صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہی معنی سدی اور فتادہ سے آئیہ و اخذنا من البنیین میثاقہم و منکھن

میں مروی ہیں۔ پس امام سبکی کی یہ اول الذکر کے متعلق نتیجہ لکھتے ہیں اگر بافضل

آدم سے عیسیٰ تک کل انبیاء

عینہم السلام آنحضرت کے زمانہ بعثت میں موجود ہوتے

تو وہ آنحضرت کی رسالت کے ہی تابع اور مطیع ہوتے

ہیں آنحضرت کی نبوت اور رسالت زمانہ آدم سے

قیامت تک تمام مخلوقات پر عام ہے اور انبیاء اور

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول
عہد میثاق کی نسبت

قَالَ لَبِئْسَ فِي الْآيَةِ أَنَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَقْدِ

بِحُكْمِهِمْ فِي زَمَانِهِ يَكُونُ مَرْسَلًا إِلَيْهِمْ فَتَكُونُ نَبْوَتُهُ وَرِسَالَتُهُ

عَامَةً لِّجَمِيعِ الْخَلْقِ مِنْ زَمَنِ الْإِبْلِمْ لِيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ

الْأَنْبِيَاءُ مِنْهُمْ كُلُّهُمْ مِنْ أُمَّةٍ وَكَانَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَعَثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً لَا يَخْتَصُّ بِهِ النَّاسُ مِنْ زَمَانِهِ

اول کی امتین سب کے سب آنحضرتؐ کی امت ہیں
 اور یہ ہر شاخ و گچہ میں سب لوگوں کی طرف سے دعوت ہو
 ہوں بعد کے لوگوں کے ساتھ مختص نہیں بلکہ قبل کے
 لوگوں کو بھی شامل ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام سے عہد
 کا لیا جانا اسلئے ہوا تاکہ اول کو معلوم ہو کہ آنحضرتؐ ہی
 اول پر مقدم اور اول کے نبی اور رسول ہیں۔ اور عہد
 لینے میں جو درجہ معنی استخلاف ہے اور اسی واسطے
 دونوں فعلوں پر لام قسم داخل ہوا ایک لطیف نکتہ ہے
 گویا یہ عہد اس وجہ سے عہد ہے جو خلفاء کو لیا جاتا ہے
 (مثلاً یہ کہ خلفاء کا عہد یہ ہیں سے اخذ کیا گیا ہے)
 پس کل انبیاء و حقیقت آنحضرتؐ کے
 خلفاء ہیں اور آنحضرتؐ نبی الانبیاء ہیں
 اور اسی وجہ سے قیامت کے دن کل انبیاء و آنحضرتؐ کے
 لواحقین کے تحت میں ہیں گے اور دنیا میں ہی اسرار کی شب
 ایسا ہی ہوا کہ سب انبیاء کی اہانت فرمائی۔ اور اگر آنحضرتؐ
 کو آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے زمانوں
 میں آجیگا اتفاق ہوتا تو اول پر اور اول کی امتوں پر
 واجب ہوتا کہ آنحضرتؐ کے ساتھ ایمان لاتے اور آنحضرتؐ
 کی نصرت کرتے اور اسی کیساتھ اول سے عہد لیا گیا۔
 پس آنحضرتؐ کی نبوت اور رسالت اول کی طرف
 ایک معنی سے حاصل ہے۔ پس یہ ہر باہم اجتماع پر موقوف

الی یوم القیامۃ بل یتناول من قبلہم الیمان اما اخذ
 المؤمنین علی الانبیاء لعلہم انہ المصدق علیہم و انہ
 نبیہم و رسولہم۔ فی اخذ المؤمنین و فی منیٰ الی
 و لذلک دخلت لہم المقسم فی لقم منن بہ لیس فیہ
 لطیفۃ و فی کانہا ایمان البیعۃ النبی لئلا یخلفوا
 و لعل ایمان الخلفاء اخذت من ہذا فانظر ہذا
 المقیم العظیم للنبی من ربہ تعالیٰ ذاعرت ہذا فی
 محفل نبی الانبیاء و لعل ہذا لکم فی الاخرۃ جمیع
 الانبیاء و تحت لوا۔ فی دنیا لذلک لیلۃ اسراء
 صلیہم و لوافق مجیئ فی ذم انہم فوج و بارہم
 و موسیٰ و عیسیٰ و جب علیہم علی الامم و لایمان بہ
 و نصرتہ و بذلک اخذ اللہ الميثاق علیہم فنبوتہ
 علیہم و رسالتہ علیہم معنی صل۔ و اما امرہ یتوقف
 علی اجتماعہم مہم فتلحق ذلک الامر بالجمع الی وجودہم
 لا الی عدمہم لئلا یقتضیہ و فرق بین توقف
 الفعل قبول المحل و توقف علی اہلیۃ المفاعل
 فہذا لا توقف من جہۃ المفاعل ولا من جہۃ
 ذات النبی الشریفۃ و اما ہون جہۃ وجودہم
 المشتمل علیہم فلو وجد عصرہم لوم اتباعہم بلا شک
 و لکن آیات عیسیٰ فی آخر الزمان علی شریفہ و ہو
 نبی کریم علی حالہ لاکما یطعن بعض الناس فی آیات

ہوا اور اس کا تاخیر و تاہلین کے وجہ کی طرف راجع ہے
 نہیں کہ وہ اس وصف کے ساتھ متصف نہیں اور ایک
 فعل کا قاطعیت محل تک موقوف ہونا اور ایک کا اعلیت
 فاعل پر موقوف ہونا دونوں میں بہت بڑا فرق ہے
 لیکن یہاں نہ تو فاعل کی جانب سے توقف ہے اور
 نہ آنحضرت کی ذات شریفہ کی طرف سے بلکہ وجود عصر کی
 طرف سے جو اس لئے پیشتر ہے۔ پس اگر آنحضرت اول کے
 عصر میں پائے جاتے تو سب کو آنحضرت کی اتباع بلا شک
 لازم ہوتی اور اسی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام اخیر زمانہ میں
 آنحضرت کی شریعت پر آئین گے باوجودیکہ وہ حسب حال
 نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض آدمیوں کا گمان ہے کہ
 وہ ایک امتی ہو کر آئیں گے یعنی یہ کہ وہ صفت نبوت
 کے ساتھ متصف نہ ہوں گے اور پیغمبت اور سزاوری
 سادہ حذف کیا دیگی۔ نہیں بلکہ وہ اس اعتبار سے
 امتی ہوں گے کہ دوسری امت کی طرح نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا اتباع اور قرآن و سنت کیساتھ حکم کرین گے
 اور قرآن و سنت اور نبی نے آنحضرت سے بلا واسطہ تعلیم
 پایا کیونکہ کئی دفعہ آنحضرت کے ساتھ جمع ہوئے۔ پس
 کوئی مانع نہیں کہ آنحضرت سے اور ان احکام کی تعلیم پائی ہو
 جو شریعت جمیل کے مخالف ہیں کیونکہ آنحضرت کی امت
 میں نازل ہونا اور ان کو معلوم ہونا کہ بعد نزول آنحضرت

واحد من هذه الامة راى ليس متصفا بنبوت
 وحذف هذه الصفة قاديا نعم هو واحد من هذه
 الامة لما قلنا من اتباعه للنبي واما انما يحكم بشرعية
 نبينا محمد بالقرآن والسننة و اخذها لها من انبي
 بل ان اسطة لانه جتمع بغیر مرة فلا مانع ان القرآ
 منه احكاما لشرعية المخالفة لشرع الانجيل لعلمه
 بانه ينزل في امه و يحكم فيهم بشرعه و عمل ما فيها
 من امرين في نفس متعلقين بما يتعلق بسائر ائمة
 و هو نبی کریم علی حالہ لم يتفقد منه شئ و لكن لک
 لولایت النبی فی زمانه اونی زمان موسى و
 ابراهيم و نوح و ادم كانوا مستمرين علی نبوتهم و
 رسالتهم الی امهم و النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی
 عليهم و رسول الی جميعهم فنبوتہ و رسالہ اعم و
 اشمل و اعظم و متفق مع شریعہم فی الاصول و
 لا تختلف كما قال الله تعالى شیع لکم من الدین ما
 و هی بملوحا و الذی اوحینا الیک و ما و صیانا به
 ابراهيم و موسی و عیسی ان اقیموالدین و لا تغفلوا
 فیہ و قال و الانبیاء اولاد علات اعماتہ شتی و
 دیتہم واحد و تقدم شرعہ فیما عساه یقع الاختلاف
 فیہ من الفروع اما علی سبیل التخصیص و اما علی
 سبیل التخیل و لا یشیخ و لا تخصیص بل تکی فی الدین

کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے اور افراد اُست کی
 طرح امر و نہی کا تعلق اول سے ہی ہوگا۔ در حالیکہ وہ
 نبی کریم ہیں اور اس سے اول کی نبوت میں کوئی نقص نہ
 نہیں ہوتا اور اسی طرح اگر آنحضرت دوسرے انبیاء کے
 زمانہ میں مبعوث ہوتے تو وہ باوجود اسکے کہ اپنی نبوت
 اور رسالت پر متمسک رہتے لیکن آنحضرت کی نبوت کے
 تحت حاکم ہوتے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی الانبیاء
 ہیں اور اول کی رسالت اعم اور اُمل اور اعظم اور اصول
 میں اول کی شراعی کے ساتھ متفق ہے کیونکہ اس میں
 اختلاف ممکن نہیں جیسے کہ خود خدا فرماتا ہے کہ تم کو وہ
 شریعت دی گئی جو نوح کو وصیت کی گئی اور تم کو وہی
 دی گئی اور جو ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو وصیت کی گئی
 کہ تم میں کو قیام رکھو اور اس میں اختلاف نہ ہو تو وہ
 اور آنحضرت نے فرمایا کہ انبیاء رب آپ کی طرف سے ایک ہیں
 لیکن اول کی مائیں جدا جدا اور دین اول کا ایک
 ہی ہے۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ فروع میں اختلاف یا لوی طریق تخصیص ہے یا بطریق نسخ لیکن حقیقت
 نزول نسخ ہے نہ تخصیص بلکہ احکام فروعی کا اختلاف اشخاص اور اوقات کے اختلاف سے ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد شریعت کے وجود اور بلوغ البصیر کے بعد اوقیل حالت میں افتراق مبعوث
 الیہم کی اپنی طرف سے کہ اول میں آنحضرت کے کلام مبارک کی سماع کی اہلیت نہ تھی نہ آنحضرت کی طرف
 سے اور نہ اول کی طرف سے اگر قبل اس کے اول میں اہلیت ہوتی اور احکام کا شرط پہنچنا کہ وہی
 باعتبار محل قابل کے ہوتا ہے جو مبعوث الیہ ہیں اور نیز سماع خطاب کی اہلیت پر اور نیز اس جسد شریف

فی تلك الاوقات بالنسبة الى اولئك الهم ما جاز
 به انبيائهم في هذا الوقت بالنسبة الى هذه الامة
 هذه الشريعة والاحكام تختلف باختلاف الاوقات
 والافاق واما ليعتد المحال بين ما بعد وجود جسد
 الشریف وبلوغ البصیر وما قبل ذلك بالنسبة الى
 المبعوث الیہم وما صلح سماع كل واحد من الانبياء الیہ
 ولا الیہم من تاهل قبل ذلك لتعلق الاحكام على الشریع
 قد يكون محسباً للقابل وهو المبعوث الیہم قبل
 سماع الخطاب والجسد الشریف الذي يجب عليهم بسلطنة
 وهذا كما لو كان الابل رجلان في تبيع انبئة اذا جاز
 كفوا فالتوكيل صحيح وذلك الرجل هل لو كان له وکالته
 ثا يتندو قد يحصل التوقف ای توقف التصرف على
 وجود الکفون لا یوجد الا بعد مدة وذلك ليقبح
 فی صحة الوکالة واهلیة التوکيل انتهى کلام الیسی
 (زاد قالی - مقصد سادس)

پیر جو اون کو اپنی زبان کے ساتھ خطاب کرتا ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی ٹوکی کے کناجہ کر دینے کے لئے کسی شخص کو بشرط وجود کو تو کیل کرے۔ پس یہ تو کیل اگر صحیح ہے اور وہ شخص بھی وکالت کی اہلیت رکھتا ہو اور وکالت ہی ثابت ہو۔ لیکن کہیں افس کے تصرف اور اجراء میں توقف وجود کفو تک ہوتا ہے اور وہ ایک مدت کے بعد دستیاب ہوتی ہے۔ مگر اس توقف سے وکالت کی صحت اور تو کیل کی اہلیت میں کوئی مانع نہیں۔ انتہی۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس بیان کا خلاصہ حضرت محی الدین ابن العربی فتوحات مکیہ جلد اول باب (۳۴) میں آئیہ: اذ قال ہوی لفتاۃ کے تحت میں کہتے ہیں کہ حضرت

محی الدین ابن العربی کا
قول کہ کل نبی اسرار
سوال اللہ کے حجاب
اور لو اب میں۔

موسیٰ علیہ السلام اپنے وقت میں حجاب
باب نبوت و رسالت ہر کوئی نہ دیکھی اپنی امت کے شارع
اور رسول تھے اور ہر امت کے لئے ایک خاص باب آئی ہر
جس سے اللہ کے حضور میں داخل ہوتی ہیں اور اس کا باب
کا حجاب وہی ہوتا ہے جو اون کا شارع ہوتا ہے اور
محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام حجابوں کے حجاب اور
سردار ہیں۔ کیونکہ اونہیں کی رسالت عام ہے نہ دوسرے
کسی نبی کی۔ پس دوسرے نبی آدم سے عیسیٰ تک سب
کے سب آنحضرت کے سب میں اس لئے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدم اور اون کو مابوا
سارے انبیاء آنحضرت کے تحت لوا ہیں۔ پس کل انبیاء
عالم خلق میں آنحضرت کے لوآب ہیں اور ان کے ہر شریف
کے قبل بحالت روح مجرد آنحضرت نے ارشاد فرمایا
چنانچہ کسی نے پوچھا کہ تم کو کب نبوت ملی؟۔ ارشاد فرمایا

وکان منی علیہ السلام فی ذلک الوقت حاجب ابنا
فانہ الشارع فی تلک الامۃ و رسولہا و کل اقداب
خاص الی شارعہم ہو حاجب ذلک الباب الذی
یدخلون منه علی اللہ عزوجل و محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ہو حاجب الحجاب لعموم رسالتہ دون سائر انبیاء
فہم حجتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من آدم الی اخری
و رسولہا و ائمتہا فہم حجتہ لقولہ علیہ السلام اذ فہم
دونہ تحت لوائی فہم لوآبہ فی عالم الخلق و ہو رفیع
مجرد عارف بذلک قبل نشاۃ جسم قیل متی کنت
نبیاً فقال کنت نبیاً و آدم بین الماء و الطین الی
لم یوجد آدم بعد فلہذا قالوا لوآبہ الی ان قیل واما
ظہور جسدہ المظهر صلی اللہ علیہ وسلم فلم یبق حکم
لنایب من لوآبہ و لم یبق احد من سائر الحجاب
الا تعیسین و ہم الرسل و الانبیاء علیہم السلام

کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی پالی اور کچھ کے
دریان تھا۔ یعنی ابھی آدم کے جسم کے ساتھ روح نے
تعلق نہ کیا تھا۔ پس اسی وجہ سے کل انبیاء آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم پر طہر کے ظہور تک آنحضرت
کے نواب رہے اور ظہور کے بعد کسی نواب کا حکم باقی نہ رہا
اور کوئی حجاب آہی میں سے باقی نہ رہا۔ مگر یہ کہ اون کے
مٹھ آنحضرت کی قیومیت مقام کے سامنے جھکا گئے

الا عنت وجہم یقین یتہمنا مدینہ مکان حاجب
الحجاب فقر من شرعہم ما شاء باذن مبین کا ذکر
وسرع من شرعہم ما امر بفتحہ وسحر ورمہا تان
من لاعلم لہ بعد الامران موسیٰ علیہ السلام کا
مستقلہ مثل محل یشرعہ فقال رسول اللہ علیہ السلام
علیہ السلام لو کان موسیٰ حیا ما وسعہ الا ابتاعہ قی
علیہ السلام فتوحات جلد اول صفحہ باب دوم

اور آنحضرت نے اپنے سردار اور بھیجنے والے کے اذن سے جو چاہا اون کے شرایع میں سے تقیم رکھا اور جبکہ
شیعہ کا امر ہوا اس کو اٹھا دیا اور بسا اوقات جبکہ اس معرفت سے حصہ نہ ملا اس نے کہہ دیا کہ رسولی علیہ السلام
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اپنی شریعت میں متقل تھے۔ لیکن آنحضرت نے تشفی فرمادی کہ اگر رسولی زندہ
رہتا تو اس کو میری ابتداء بغیر چارہ نہ تھا۔ اور یہ بالکل سچ ہے۔ انتہی۔ اور اسی کی شرح ہے وہ بوشیخ
شرف الدین بصری رحمۃ اللہ علیہ نے قصیدہ بردہ میں کہا۔

شیخ ہدایت الدین بصری
قصیدہ بردہ کا قول

فان النبیین فی خلق و فی خلق	ولم ید الوہ فی علم ولا کرم
وکلم من رسول اللہ ملتمس	عترنا من البحر اذ شفا من الدیم
وان اقنوت لدیہ عند حدہم	من لقطۃ العلم او من شکرۃ الحکم
منزج عن شریک فی محاسنہ	فجوہ الحسن فیہ یمیز منقسم
اعی الوری فی معانہ فلیس یر	للقرب البعد فیہ غیر منقسم
کالشمس تظہر للعبیت من بعد	صغیرۃ وکل انحرط من ام
وکیف یدراک فی الدنیا حقیقۃ	قودہ نیام تسلی عنہ باحلم
مبلغ العلم فیہ انہ یش	وان یشیر خلق اللہ علیہم
وکل آی انی الرسل الکریم	فانما اتصلت من نورہ بہم

فان الشمس فقلل هم كواكبها حتى اذا طلعت في الكون عم صدا	يطهرن الناس في الظلم ها العالمين و احيت سائر الامم
بہتر پیغمبر ان در خلق و در خلق آمده جملگی را از رسول اللہ پرست التماس	کس چو او نماندند در علم و نہ در وحی کرم
نزد او استاده جملہ ہر یکے بر حد خود او نغزہ از شریک اندر محاسن آمده	یک کف از دریا علم و شربت ز آب کرم
عاقلان از فہم معنی محمد عاجزانند مثل خورشید است نشانی کو کچھ نہ	نقطہ از علم دارند یا نصیب از حکم
چون باندیش حقیقت اہل دنیا چون بوند غایت معلوم مردم آنکہ سید آدمی است	جو ہر حسن محمد پارہ نامہ در رقم
ہر چہ آوردند مجموع رسل از معجزات اولو و خورشید فضل و دیگر ان ستارگان	اہل عالم مجید در صف کشیدہ مستند دم
چونکہ فایہر گشت نور شیش ہدایت گشت عالم	در بر آہستہ ہماے مردمان را از اہم
	مست خواب و دیدش در خواب انداختہ منتقم
	بہترین خلق باشند آن رسول محترم
	آن ز نور مصطفی آمد بایشان لاجرم
	روشنی سیارگان پیدا شود اندر ظلم
	جملہ عالم را دزدہ ساخت مجموع اہم

پس اس سخطا ہرے کہ تادیابی صاحب اہی حقیقت نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور معنی خاتم النبیین
کی معرفت ہو کہ سقد رجاہل اور ذاہل بین جو ادھون نے عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول کو
اول کی رسالت کا منافی سمجھا۔ حالانکہ اولیٰ کانزول اول کی اپنی رسالت کے لئے مکمل ہے اور
اسی جائے سے ہے جو امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب جلد
سویں درجہ ص ۱۰۱ میں تحریر فرمایا کہ چون حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول فرمود
وینالجت شریعت خاتم الرسل علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہند بود از مقام خود عروج فرمودہ بتبعیت
بمقام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہند بود۔ آہ چنانچہ پیغمبر سنی
محمد بن نصیر الدین جعفر گئی نے بحر المعانی میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نقل کئے کہ فرمایا

<p>ابو بکر صدیقؓ کا قول کہ عیسیٰؑ چوتھے آسمان سے اتریں گے</p>	<p>حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کہ عیسیٰ علیہ السلام چوتھے آسمان و زمین کی طرف اسی ولایت</p>	<p>قال الربکونہ الصدیق رضی اللہ عنہ السماء الاربیع الی الارض لعل تک الولاية (بحوالہ)</p>
---	--	--

کے محل کرنے کے لئے اذہم ترین گئے۔ مگر زیادہ ترجیح تو دینیٰ صاحب کے اس اقترا اور دہو کہ بادی چہو
جواد نہوں نے ازالہ کے ۱۵۴۵ء و ۱۵۸۵ء وغیرہ میں حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ
کی نسبت زعم کیا کہ سچ سوعود و حقیقت سچ ابن مریم نہیں اون کا یہی یہی مذہب ہے چہو
کہ کتب پخاہ و پچم بین لکھا۔ حالانکہ اسی مکتوب میں وہ بوجہ ائم عیسے نبی اللہ کے آسمانوں سے نزول کا
اثبات اور مخالفین کی تردید فرما رہے ہیں و چنانچہ اس مکتوب کی عبارت بہت قبل اس کے نقل کر دی
ہے جس میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کو متابعیت میں شریعت
خواہد تو نسخ میں شریعت مجوز نیست۔ نزدیک است کہ علماء اٹھو اہل تبرہات اور از کمال دقت و غور
ماخذ الکتابت و مخالفت کتابت و سنت دانند۔ مثل روح اللہ مثل امام اعظم کو فی سنت کہ بہرکت و رع و تقویٰ
و بدولت متابعیت و سنت درجہ علیا و راحت و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن عاجز اند
مگر قادیانی صاحب کی استفادہ بیابا کی قابل غور ہے جو مکتوب کا حوالہ اور نسخہ کا نشان دیکھ کر دیکھ رہے
ہیں۔ سچ ہے۔ (رع) چہ دلا و راست دزدے کہ کفایت چراغ دارد۔

طریق حمید

قادیانی صاحب نے ازالہ کے متعدد صفحات میں اولں عموماً الفاظ استدلال کیا جو کئی ایک آیات و احادیث میں مذکور ہیں۔ لیکن انہوں نے اولں الفاظ کو حضرت مسیح بن مریم کے ماریٹکے لئے مخصوص بنائے۔

قد خلت اول۔ تک اُمّت قد خلت۔ یعنی اس وقت سے قالوا العباد لکم اللہ ابانک ابراہیم

جب تک پیغمبر پہلے ہوئے ہیں یہ ایک گروہ تھا جو فوت ہو گیا۔ اسے غیل و ناختی، الها و احد و نحن کہ

حالا مکہ قادیانی کا یہ پستہ لال دو طرح سے باطل ہے۔ اول

تِلْكَ كَاثِرَاتُ الْاَلْبَابِ اِبْرَاهِيمَ اِدْرَاسُخِثْ اِيَّاهُ جَيْسَہٗ كَسِيَا قِ آيَتِ سَوَاطِرْ ہ۔ دَوْمِ خِلَتِ كَسَعْنِي

نفس عرب میں ہرگز موت کے نہیں آئے۔ جلاہین میں ہے قد خلت سلفت یعنی گذر گئی۔ دما محمد الرسول قد
 دوم۔ دما محمد الرسول قد خلت من قبلہ الرسل۔ یعنی مجھ سے پہلے سب نبی
 فوت ہو گئے ہیں۔

حالانکہ یہ استدلال ہی دو طریق سے باطل ہے اول خلد کے معنی موت
 نہیں۔ دوم الرسل سے وہ رسل مراد ہیں جن پر قتل اور موت وارد ہوئی۔ جیسے کہ بالحد آیت پر
 دلالت کرتا ہے اور قرآن نے تخصیص فرمادی کہ عیسیٰ پر قتل و صلب وارد نہ ہوئی اور سنت متواترہ
 نے ثابت کر دیا کہ اُن کی توفی رفع کے ساتھ بحالت حیات ہوئی اور وہ اب تک زندہ ہیں بلکہ
 سورہ مادہ کی آیت نے جو عنقریب آئیگی اُس نے قطعاً افادہ دیا کہ ابھی عیسے مرے نہیں۔

کچھ کرکئے غائبین سوم۔ دما جعلنا لبشر من قبلك الخلد۔ یعنی تجھ سے پہلے کسی بشر کو ہمیشہ زندہ
 اور ایک حالت پر رہنے والا نہیں بنایا۔ پس کیا اگر تو نہ گیا تو یہ لوگ باقی رہ جائیں گے۔
 حالانکہ یہ آیت ہمیشہ زندہ رہنے کی نفی کرتی ہے۔ نہ کہ ایک مدت معینہ تک زندہ رہنے کی کجی
 قابل نہیں کہ عیسے علیہ السلام ہمیشہ زندہ رہیں گے اور اُن پر فتانہ آئیگی۔

عیسیٰ کی نماز زکوٰۃ چہارم۔ ما اوصانی بالصلوة والزکوٰۃ مادامت حیاء۔ اگر وہ زندہ ہیں تو نماز
 عیسائیوں کی طرح پڑھتے ہوں گے اور زکوٰۃ بھی دیتے ہوں گے اور یہی ملائ ملاء نے اُن سے
 زکوٰۃ لیتے ہوں گے۔

مگر قادیانی صاحب نے یہ نہ بنایا کہ حالت مہدیین جبکہ عیسے نے لوگوں کو یہ کہہ تھا لو کیا وہ
 اُس وقت ہی نماز پڑھا کرتے تھے؟ اور زکوٰۃ دیا کرتے تھے اور اُس کا مصرف کون تھا؟
 آیا قادیانی صاحب کے اجداد۔ یا ان غریب ملاؤں کے افراد؟۔ مگر اُن کو معلوم نہیں ہے کہ حضرت
 مسیح تواس دنیا میں ہی ایسے غفلت بنے رہے کہ اُن کو یہی نہ زکوٰۃ کو ادا کرنا کی اہلیت حاصل نہ ہوئی

پانچم۔ حدیث جابر بن شکوة میں سلم عن جابر قال سمعت النبی ۲ قبل ان یموت یقول
 تمحونی عن الساعة واما علمها عند الله واما
 سحر کہ حضرت زناک ۱۰ قبل فوت

حضرت کا ارشاد کہ آج
 کا کوئی ایسا نہیں جو سو
 برس اوس پر گذرے

ہونیکے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں کہ
 روی زمین پر کوئی ایسا نفس نہیں جو یہ ہو گیا ہو اور
 موجود ہو اور پھر آج سے سو برس اوس پر گذرین او
 وہ زندہ رہے۔
 بالله ما على الارض من نفس منقوصة ياتي
 عليها مائة سنة و هي حية يولد من روحها مسلم
 بعن ابى سعيد عن النبي قال لا ياتي مائة
 على الارض نفس منقوصة اليوم رواه مسلم

مشکوٰۃ مشتمل - ازالہ ص ۳۴ و ص ۳۵

قد رانی صاحب نے اول نوان احادیث

قد رانی صاحب
 کی تحریف

کے نقل کر میں سخت تحریف یہودانہ سے کام لیا یعنی پہلی حدیث جو صاحب پر لکھی
 گئی ہے ازالہ کے ص ۳۴ میں اوس کو نقل کیا اور لفظ بھی حیتہ کے بعد یومئذ کہ لفظ ترک کر دیا۔ اور دوسری
 حدیث جو ازالہ کے ص ۳۵ میں نقل کی گئی ہے اوس کے آخر لفظ منقوصہ کے بعد لفظ الیوم کو حذف کر دیا
 جو صاف دلالت کر رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فقط اوس نفوس کے سو برس کو بعد تک زندہ
 نہ رہنے کی اطلاع دی جو اوس دن متولد ہوئے۔ یعنی آنحضرت کے یہ قول ارشاد فرمایا کہ دن جو آنحضرت
 کی وفات کو قبل بقدر ایک ماہ واقع ہوا تھا۔ کیونکہ دوسری حدیث صاف بتلا رہی ہے کہ یومئذ اور
 الیوم کا تعلق دونوں جانب منقوصہ کے ساتھ ہے جیسے کہ حواشی مشکوٰۃ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور

یہ صاف لکھا گیا ہے کہ منقوصہ کا اشتقاق نفاس تو
 ہے جو معنی ولادت ہے۔ یعنی مولودۃ الیوم۔ پس صحیح
 معنی اس حدیث مبارک کو یہ ہیں کہ میں اللہ کی قسم
 کھاتا ہوں کہ کوئی نفس رو سے زمین پر نہیں جو آج کے
 دن پیدا ہوا ہو اور وہ سو برس گزرنے تک زندہ رہے
 اور آنحضرت کا یہ فرمانا بالکل سچ ہے کہ آنحضرت کے
 اس ارشاد کے وقت سو سو برس کے گزرنے کے قبل اوس وقت کے پیدا شدہ صحابہ کے رفیق ہو گئے۔
 منقوصۃ ای مولودۃ من النفاس یعنی مولودۃ
 قال الاشراف معنا ما بقی نفس مولودۃ الیوم
 مائة سنة ارا دہ من المعیۃ صلا علی الغالب
 الا فقد عاش لبعض الصحابة اکثر من مائة سنة۔
 منقات۔ قبل نفست بمعنی حلت کما فی حدیث
 فی ازالہ الخ ص ۳۵ میں نفست بمعنی ای حلت

پس اس حدیث کو کئی طریق سے حضرت عیسیٰ کو مارنے سے انکار کر دیا ہے۔ اول اس لئے کہ
 وہ آسمانوں پر نہیں اور حدیث مبارک میں زمین پر ہو چکی ہے۔ دوم یہ کہ اول کا تو لہ
 علی اللہ و علی
 دجال و غیرہ کا اس
 حدیث میں سننا

آنحضرت کے اس ارشاد میں پہلے ہو چکا تھا۔ سویم اس لیے ڈر اس حدیث مبارکہ میں منقوسہ کا لفظ ہے جو نفاس ہی مشتق ہے اور یہ معلوم ہے کہ عبی صلوٰۃ اللہ علیہ کو بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ مان کے حم میں اوستقر وقفہ نہ لایا جو نفوس نفاس اول کا تفسیر ہوتا۔ اور نیز منقوسہ الیوم کی تفسیر نے اول دوسرے اشخاص کی موت ہی انکار کر دیا جبکہ قبل ازین زندہ ہونا نواتر آثار سے ثابت ہے۔ جیسے زریٹ بن برشلہ وغیرہ جیسی کا کوہ حلوٰۃ کے پاٹ کر اندر دنیا کے حوادث سے محفوظ تانزول عیسیٰ زندہ رہتا اور اسی طرح دجال معبود کا جسکو تہم الداری نے بحشم خود دیکھا اور آنحضرت نے اوس کی تصدیق فرمائی جیسے کہ اوّل کتاب میں اوس حدیث کو الفاظ نقل کر دے گئے۔ اور اسی طرح جن صحابہ نے کہا ابن صیاد ہی کو

ابن صیاد کا استنشا

نسبت حاشیہ مشکوٰۃ ص ۴۴ میں ہے کہ ابو داؤد نے اپنی سنن میں بسند صحیح جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد واقعہ حرہ کے دن اپنی آنکھوں سے گم کر دیا۔ طبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اوس شخص کی روایت کو باطل کرتی ہے جس نے کہا کہ ابن صیاد مدینہ میں مر گیا اور اوپر نماز پڑھی گئی جیسے کہ قادیانی صاحب کا یہی بی زعم ہے۔ امام بیہقی نے لکھا ہے کہ اگرچہ ابن صیاد کا اثر مشکل ہے لیکن ہمارے تصریح گزی ہے کہ ان کمال احادیث کا ظاہر ہی بتا رہا ہے کہ آنحضرت کو یہ وحی نہ ہوئی تھی کہ ابن صیاد ہی دجال ہے یا وہ دجال نہیں بلکہ دجال کی صفات کی نسبت وحی ہوئی۔ اور چونکہ ابن صیاد میں وہ قرائن موجود تھے اسی لئے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر یہ وہی ہے تو تجھے قدرت نہیں کہ تو اوپر

وہ روی ابو داؤد فی سننہ باسناد صحیح عن جابر قال فقد نا ابن صیاد یوم الحرۃ فقال یطبل نوا من روی انہ متا بالمدینۃ وعلی علیہ طیبی قال النوی و امرہ مشتبہ فی انہ صل علیہ السلام الدجال امیرہ و لا شک انہ دجال من الدجالۃ قالوا و طاهر الاحادیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یوج الیہ بانہ لم یسجد الدجال و لا غیرہ و انما اوجی الیہ بصفا الدجال و کان ابن صیاد قریباً محتملاً فلذلک کان صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع بانہ الدجال و لا غیرہ و لہذا قال عمر بن الخطاب ان یکن حقین تسلط علیہ و اما الاحتجاج بانہ مسلم و قد قل مکتہ و الممدینۃ فلا دلۃ لہ فیہ لان النبی انما اخرج من صفات وقت فتنہ و خرجہ فی الارض اکا طیب حاشیہ مشکوٰۃ ص ۴۴

غالب آوے اور اس کو انفراد اسلام اور مکہ اور مدینہ میں داخل ہو نہیں سکتی وراثت نہیں کیونکہ آنحضرت نے تو وقت خروج کی صفات سے اطلاع دی ہے۔ انتہی کلام نووی۔ مگر یاد رہے کہ غلطہ بنت قیس کی حدیث قطعی الافادہ ہے کہ ابن صبیہ اور ہے اور رجال اور جسکی آنحضرت نے خود قطعی طور سے تصدیق فرمائی جیسے کہ اول کتاب میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ اور اسی طرح نسویرس کی حدیث نے اوں نفوس کے مارنے سے قطعی انکار کر دیا ہے جو ہوا یا پانی میں ہیں۔ اور اسی طرح اصحاب کہف کے مارنے سے جوئی سویرس ہی پہلے ہی زندہ کہتے ہیں بلکہ قرآن سویرس ہیں۔

جس طرح علیہ السلام جو موت کہانے سے روکی گئی اس طرح یہی روکی گئی ہے۔
 ششم "ما ابلع ابن مریم الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل و امة صدیقہ کا دیکھنا الطعام۔ چھوڑ (۶) یعنی مسیح صرف رسول ہے اوں ہی پہلے نبی فوت ہو چکے ہیں اور ان اوں کی صدیقہ ہے جب وہ دونوں زندہ تھے طعام کھایا کرتے تھے۔ یہ آیت بھی صریح نص حضرت مسیح کی موت پر ہے اور مریم کی طرح اوں کی موت ہی ماننی پڑی۔ کیونکہ دونوں کا نام کے لفظ کے تحت میں ہیں۔ اور جس طرح حضرت مریم کو جو موت کھانوسر روکی گئیں اوی طرح عیسیٰ اور مقتضای ملاحظہ نام جسد الایا کلون الطعام جب تک جہنم خالی زندہ رہتا ہے طعام کھانا اوں کے لئے ضروری ہے اور اس سے قطعی نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ زندہ نہیں ہیں۔" (ازالہ ضلالت)

تہم قبل ازین ثابت کر چکے ہیں کہ خلت کے معنی مصنت ہیں موت نہیں اور آیت کا بیان اس معنی کا شاہد ہے کہ حق تعالیٰ کا منشاء اس آیت کے ارشاد سے صرف یہی ہے کہ عیسیٰ ہی دوسرے رسولوں کی طرح ایک رسول ہے اور ان اوں کی دوسری عورتوں کی طرح رسول کی تصدیق کر سوائی اور دونوں کھانے پینے کی طرت اور انسا نوکی طرح محتاج تھے پس ایسے شخص اصل بہت کے کیونکر متحق ہو سکتے ہیں؟۔ مان اوں کی مان بیشک فوت ہو گئی ہے اور اسی وجہ سے دنیا کے کھانے سے روکی گئی ہے۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا بالکل غلط ہے کہ چونکہ مریم فوت ہو گئی ہے اس کو عیسیٰ ہی فوت ہو گئے۔ کیونکہ دونوں طعام کھایا کرتے تھے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے مولوی نور الدین کہے کہ غلام تلعنوی اور غلام احمد طعام کھاتے تھے۔ لو اس کو یہ نتیجہ نہیں نکال لاجاسکتا کہ

غلام محمد رضی جو بوجہ فوت ہو سیکے کھانے سے رُک گیا ہے اُس کا فرزند غلام احمد جواب زندہ ہی اُس کا
مرجا یا طعام کھانے سے روکا جاتا تا بت ہو۔ یا بوجہ طعام نہ کھائیکے اُس کا مرجا نا ہی ثابت ہو کیونکہ
ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اکثر اشخاص بغیر طعام کھانے کے سینکڑوں برس زندہ ہیں اور زندہ رہے ہیں

اصحاب کہف اور زریٹ بن برشلہ اور جیسے کہ نشر الجواہر ترجمہ انہار المفاحر مصنفہ ۲۵۱ھ مطبوعہ
سنہ ۱۲۹۰ھ کے علماء میں حضرت صبغۃ الدین محمد غوث بن ناصر الدین محمد شافعی حضرت شاہ ابوہالی

لاہوری کے تلمذ القادریہ سے نقل کرتے ہیں کہ حافظ عبدالرزاق فرزند محبوب سجانی
کے ایک فرزند جب کا نام شیخ جمال اللہ ہے وہ اس زمانہ میں موجود اور اپنے دادا ہی

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی
کے تلمذ شیخ جمال اللہ کا بیٹا
حضرت تاراجی زندقہ

صورت میں بہت مشابہہ اور بظام کے جنگلوں میں اکثر رہا کرتے ہیں۔ ایک دفعہ ایک شخص فاون سے
پوچھا کہ انسان کامل کو اُس کی وفات اور حیات میں اختیار ہے۔ آپ کی عمر کتنی دراز ہوگی؟ فرمایا معلوم

نہیں مگر میں لڑکھاتا جو میرے دادا حضرت شیخ عبدالقادر نے مجھے گود میں لیکر کہا کہ اُسے بال اللہ امیری
طرف سے میرے بھائی ہتر علی علیہ السلام کو میرا سلام پہنچانا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں عیسیٰ علیہ السلام

کو دیکھوں گا۔ حضرت کا سلام مجھے لانت ہے سواون کو پہنچاؤں گا۔ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر
حیدر آبادی جو بہت بزرگ اور صاحب کرامات تھے وہ ایک سال تک بظام کے جنگلوں میں اون کی ملقات

کے منتظر رہے اور آخر کار اون سے ملاقات کی۔ انتہی۔

اور ایسا ہی مامی صفوران رحمۃ اللہ علیہا کا قصہ مشہور ہے کہ انہوں نے حضرت شاہ غلام محمد الدین قصیری
کے علم شریعت سے بعد غریبین بار ملقات کی اور فرمایا کہ شمار ادیکر خوشخبری میدہم کہ من خود بلا واسطہ سید جمال اللہ

صاحب را دیدہ ام پس درین صورت در بشارت طوبی لمن رآنی دو واسطہ بات شد اور جو شکوہ میں اسما
بنت یزید کی حدیث میں ہے کہ خروج دجال کے وقت تین سال تک جو بارش ہونے سے طعام کا

ملنا موقوف ہو جائیگا اُس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُس وقت ایمان والوں کو
ملکہ آسمان کی طرح تسبیح و تہلیل بجائے طعام کفایت کریگی۔ اور اگر ایسا ہی ہے جیسے کہ قادیانی

حزب کا دغم فاس ہے کہ لایہ دو خصمون کے لئے ایک غالب و صف حیات کے ساتھ متصف کرتا جن میں سے

ایک کامر جانا ثابت ہو دوسرے کی موت کا مستلزم ہے تو ہم معارضہ کے طور پر کبرہ مائدہ کی اس اثبات

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن

مریم قل فمن یملک من اللہ شیئاً ان یراد

ان یونک المیسح ابن مریم و امّہ و من

في الارض جميعا - سورة مائدة - المائدة (٥)

کریمہ کو پیش کریں گے۔ جبکہ نصاریٰ نے

کہا کہ پیغمبرِ این مرگہی خدا ہے تو اوں وقت

۱۰۰! اور اسے کہہ دے کہ اگر خدا سچ اور

سے ساتھ آپس کی مان اور کل زمین والوں

کے تکون روک سکتا ہے : کہیں ظاہر ہے کہ یہ آیت کریمہ صاف بتا رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم کے

ماہر کا ابھی خداوند مالک الملک نے ارادہ ہی نہیں کیا۔ اور اگر قادیانی صاحب کے مذکورہ اصول کو

تسلیم کر لیا جاوے تو لازم آتا ہے کہ حضرت مسیح کی مان یعنی حضرت مریم ہی اسبی تاکہ بنیں مری ہیں۔

حالانکہ مریم کا مرجان قطعاً ہے جس طرح کہ الفاظ ان اراد ان یجملک التمیم کا مفاد یہی قطعاً ہے کہ کسب

ابن مریم پر اسی موت وار دہنیں ہوئی۔ اسی وجہ سے میضادوی وغیرہ نے اس بیت مبارک کے ساتھ

ردِ نصرت کے وقت یوں استدلال کیا ہے کہ سچ کا ساہرہ ممکنات کی سرحد قابلِ غما ہو مایہ پر ایت

اجتمع بذلك على فساد قولهم ولقرية ان ايج

قابل للقتل عكساً لما لم يكن من ومن كان له

فتوہ پھزل عن الاولوہیۃ۔ ملخصاً ہیضاً وی

بتلاری سے ارجو قابل فنا ہو وہ قابل الوہیت بنیں

اگر یہ شبہ ہو کہ اُمّہ کا عطف بواو عطفہ مسیح ابن صریح

پہرے اور معطوف علیہ اور معطوف دونوں برابر طور سے ہیں

عالمی ان ادا ان بعد کما اثر سے متاثر ہونے چاہئیں اور چونکہ معطوف یقیناً متاثر نہیں لہذا

معطوف علیہ کا یہی اپنے مال سے متاثر ہونا مفید قطع نہیں۔ کیونکہ قاعدہ مقررہ ہے کہ معطوف

اور معطوف علیہ دونوں ایک ہی علم رہتے ہیں لہذا ہم اس شبہہ کو جواب میں یہاں تک کہ یہ وہاں

حرف عاطف بہین بلکہ یہیہ ناؤ و حقیقت وہ حرف رابطہ ہے جو جملوں میں اور جملوں میں کے مابین

وتبين ان لونه الى المفتول مستطيل

في الفعل ليس منطوق الكلام يريد في قوله

سر و الطریق و کنت و زید اقاما و مجتوی

فقط نسبت صاحبیت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ حرف عطا

کی طرح مفعول معکے مکیف و موصول فعل کے لیے واسطہ ہے

اور کتب نجومین ثابت ہے کہ مفعول معہ کا شریک فعل ہوتا ہے۔

منطوق کلام نہیں جیسے شرط الطریق جو بالانزع مفعول
 مع کی صورتوں میں سے ہے اس میں طریق مشارک ہے
 نہیں اور محققین نجات نے تصریح کر دی ہے کہ منصوب
 لفظی جس کا عطف انہی منصوب منصوب پر باعتبار معنی
 کے صحیح نہ ہو سکے وہ بلاشبہ مفعول مع ہے۔ جیسے آیہ
 اجمعوا امرکم و مشرککم پس چونکہ اجماع کا لفظ عین
 کی طرف متغیری نہیں ہوتا لہذا متغیین ہوا کہ شرککم
 کا عطف امرکم پر نہیں۔ بلکہ وہ مفعول مع ہے اور وارو
 بمعنی مع ہے جیسے کہ یہی قول رضی کا ہے۔
 پس آیت مذکورہ بالا میں چونکہ ائمہ کا عطف
 باعتبار معنی کے صحیح نہیں ہو سکتا۔ اس لیے متغیین ہوا
 کہ وہ ایسا مفعول مع ہے جو اپنے منصوب کے فعل میں شریک
 نہیں پس یہ آیت مبارکہ نہایت وضاحت کیساتھ
 دلالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم پر ابھی موت وارد
 نہیں ہوئی۔ اور یقین ہے کہ یہ آیت مبارکہ اس افادہ میں لسانی قطعی الدلالت ہے کہ اس میں سرور
 تاویل کی گنجائش قادیانی صاحب کے لئے نہیں۔

عربی پر قوت ہوئے
 معتمد اور پیدائشی
 ہفت تم۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے جسکو ہم زیادہ عمر
 دیتے ہیں تو اس کی پیدائش کو اولاد دیتے ہیں یعنی انسانیت کی طاقتیں اور قوتیں
 اس سے دور ہوجاتی ہیں عقل زایل ہوجاتی ہے۔ اگر مسیح کا اس وقت تک نہ رہنا فرض کر لیا جائے
 تو کہہ بہ شک نہیں کہ پرفرتوت ہو گئے ہوں گے اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کہ کوئی محدث
 ای خاتمہ بر علیہ صرح شاکم دیویدہ القرآۃ بالفتح عطا علی الصلی علیہ وسلم و جاد من غریب ان یوکل الفصل بیضاوی ص ۱۰۲ پارہ (۱)

دینی ادا کر سکین اور ایسی حالت میں اولن کا دنیا میں تشریف لانا سراسر تکلیف ہو۔ اذالہ رخسہ۔ ۴۷۔
 اور یہ حالت خود موت کو چاہتی ہے اور یقینی طور پر ماننا پڑتا ہے کہ مدت سے وہ مر گئے ہوں گے۔ اذالہ رخسہ۔
 قادیانی صاحب کے اس حقارت اور نفرت آمیز استدلال کو حضرت آدم اور نوح علیہما السلام کی ہزار
 ہزار برس کی عمر میں بلا فتور عقل و طاقت باطل کرتی ہیں۔ اور جمیع محدثین کی نزدیک بالاتفاق ثابت ہے
 کہ حضرت سلمان فارسی دو سو پچاس برس اور بقولے تین سو پچاس برس عقل و ہوش کے ساتھ زندہ رہے۔
 اور سراسر میں یہ ہے کہ نفوسِ قدس جہن کو تسبیح و تہلیل کا تقدیر ہوتا ہے اولن
 کی قوتِ قدسیہ بہاری عقل و فہم سے بالاتر ہوتی ہے۔ سچ ہے

فدائی عبادت کرنا اولن اور
 خداوند کی عزت پرستی

اگر چہ ماند در نوشتن شیر و سیر

کار پاکان را قیاس از خود گیر

قال حکمة من قرأ القرآن لم یضر بحدۃ الخالۃ
 ای فہذا المہد انکس خاص ایچہ قادی القرآن
 والعلماء وما حق لہم فلا یروون فی آخر عمرہم
 الی الانزل بل یزدا عقلم کما حال عمرہم (ترجمہ)

فتح الہیان میں اس آیت کی حکمت حکمہ معنی الدعویہ کا قول ہے
 کہ قرآن پڑھنے والے اپنی اخیر عمر میں حالت ازل کی طریقت
 بنہیں رو گئے بلکہ عمر کی درازی کے ساتھ اولن کی
 عقل ہی شہرتی جاتی ہے۔

بلکہ سولف رسالہ ہند کے جد امجد حضرت نواب مرزا خان درانی طاب ثراہ نے ایک سوڑاں برس کی عمر
 میں اخیر کمال کیا جس سے تین فرزند متولد ہوئے اور کوئی اثر مرہم کا نہ تھا۔

ہشتم۔ یہ کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کے بعد اسماءت میں جا ملا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ نبی جو اس دنیا
 سے گزر چکے ہیں اولن میں داخل ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات میں فوت شدہ
 جماعت میں اوس کو پایا۔ دیکھو بھاری صحنہ وغیرہ جس میں مذکور ہے کہ وہ سب نبی دینیوی زندگی کی رو سے
 مر گئے اور آج ہم کشف اور اس کی حیات کو لازم کو چھوڑ گئے۔ جس سے قطعاً ثابت ہے کہ مسیح مر گیا اور مر نیکی
 بعد فوت شدہ روحوں میں داخل ہے۔ اگر فرض بحال اوس کا زندہ ہو کر دنیا میں آنا قبول کر لیں تو کیا موت
 کے بعد دوسری موت ایک عظیم الشان نبی کے لئے تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کتب اولن کے برخلاف ہے۔

لہ (۱) عقائد مسلمان بنی بالمولد (۲) صدیقین الدفوان (۳) سیف الدفوان پس موت رسالت حضرت نواب مرزا خان طاب ثراہ کو تیسرے فرزند پر فیضان

اس دنیا میں دو تین اور اہم بخاری نے اس جگہ فوت شدہ نبیوں کے دوبارہ مرنے کے بارہ میں ابو بکر صدیق

دارد ہونا ممنوع ہیں

کا قول پیش کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر لبسہ دیکر وفات کے وقت کہا کہ خدا

تیرے پر دو تین جمع نہیں کر لگا۔ ازالہ ۸۹۶ - اور خود خدا فرماتا ہے فیمسک النقی قضی علیہا الموت ولایدعون

فیہ الموت الا الموت الاولی - یعنی جسے موت وار دی گئی وہ پہلی دنیا میں نہیں آسکتا اور پشیمون پر

دوسری موت نہیں آئیگی۔ ازالہ ۸۹۷

حضرت غفری قادیانی صاحب کا اول حضرت شیخ کو فوت شدہ جماعت کیساتھ ہونے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ

حیات کا ثبوت

اس سے اون کا یہی فوت شدہ ہونا لازم ہوتا ہے بالکل بے دلیل ہے۔ کیونکہ یہ ہم متواتر ہے کہ ایک روز

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعطفا رہے تھے کہ وہاں سے حضرت خضر علیہ السلام کی

گذر ہوئی تو آپ نے فرمایا قیعت یا اسرائیلی سمع صلا مالحمدی - یعنی اے اسرائیلی شہیر جامعہ محمدی کا کلام سن

پس یہ اجتماع دوعال سے حالی نہیں۔ اگر قادیانی یہ کہیں کہ حضرت خضر حضرت عبدالقادر جیلانی سے

مرنے کے بعد بصورت روحانیاں مجتمع ہوئے تھے تو دل ماسا و چشم اکاشن - حضرت خضر بہشتیوں سے

تکلم کر ایک زندہ جماعت دنیا میں کیسے آگئے؟ اور اگر یہ کہیں کہ وہ مرا نہیں تو ہوں کا بار کا حسانہ

خواب ہوا جانا ہے۔ اور اگر اس وقت اس قطعہ کی صحت کے منکر ہو جائیں تو غور ہی چھوٹے بنتے ہیں

کیونکہ ازالہ کے اخیر میں اول کے نالی صاحب کی تصدیق کر چکے ہیں۔ اور اپنے ساتھ حاملان شریعت

جیسے شاہ عبدالحق صاحب محمدت دہلوی وغیرہ کی ایک جماعت عظیمہ کا اعتبار کہ وہین گے جنہوں نے حضرت

خضر کی حیات کا اثبات ایسی ہی چشم دید واقعات سے کیا۔ چنانچہ مشکوٰۃ کے منہ میں ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا۔ اور زقانی کو

کے مقصد راجع میں ابن الصلاح کا قول ہے کہ خضر مہرور (وانہ ای الخضر یاق الی الیوم فانه تابع لہکما

صندبا الملة) قال ابن الصلاح وهو صحیح عند جمہور علماء والعلائتہ معہم فی ذلک وانما شد بالانکار بعض

بعض محدثین جیسے ترمذی اور بخاری نے اس کا انکار کیا الخدثین و تبعہ النووی و زادو ذلک متفق علیہ

لیکن حضرت کی حیات صوفیہ اور اہل صلاح کے نزدیک

متفق علیہ ہے اور ان کی حکایات ملاقات اور سوال و جواب اور اکثر موضوع شریفہ میں حاضر ہونا مشہور و معروف ہے۔ بلکہ فتح الباری میں ہے کہ یعقوب بن سفیان نے اپنی تاریخ میں اور ابو عمرو نے ریح بحقیقہ ابن عبیدہ سے روایت کی ہے کہ کہا اوس نے میں نے عمر بن عبدالعزیز کو دیکھا کہ ایک شخص کے ہاتھ پر تکیہ لگائے ہوئے مٹی پر رہا ہے۔ جب پیچھے کی طرف لوٹ کر آیا تو میں نے اوس سے پوچھا کہ یہ کون شخص تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے اوس سے پوچھا کہ کیا تو نے دیکھ لیا ہے؟۔ کہا ہاں عمر بن عبدالعزیز نے کہا میں تجھے نیک آدمی سمجھتا ہوں وہ میرا بھائی خضر تھا اوس نے مجھے بشارت دی ہے کہ میں غمگین حاکم ہوں گا اور عدل کروں گا۔ اور یہی روایت ہے کہ اوس کے رجال میں کوئی باس نہیں اور اس کی مثل سند جیدہ کی روایت میں نے نہیں کی ہے اور یہ سونہرے والی حدیث کے معارض نہیں کیونکہ یہ واقعہ نو برس سے پہلے تھا۔ انتہی۔ زرقانی ص ۴۰۶

میں الصوفیۃ و اهل المصلح و حکایا تم فی اونیۃ و الاجتماع بہ و الحزن عند سوانہ و جہادہ و وجودہ الموضع المشرقیۃ اکثر من اثنی عشر من ان تذکر و الم شیئ منشی فتح الباری من جملۃ روی یعقوب بن سفیان فی تاریخہ و ابو عمرو بن ریح بحقیقہ ابن عبیدہ قال دایت رجلا یماشی عمر بن عبدالعزیز معتمد علی یدہ فلما انصرف قلت له من الرجل قال قال رایت ثلاث نعیم قال احبک رجلا صالحا ذاکل فی خضر بشری الی سائی و عدل لا یاس ہرجالہ ولم یقع لی الی الذل خمری لم شربہ جید خمرہ و ہذا لاجراض الحدیث فی مائۃ سنۃ لہ کان قبل المائۃ انتہی۔ زرقانی مقصد رابع ص ۴۰۶

فلما توفی رسول اللہ سمعوا من تاجران ناخبات فقال علی اندر وقت من ہذا الخضر مرداۃ یسقی فی دلائل النبوة مشکوٰۃ ص ۴۰۶

لیکن مولف کی نزدیک اس اہم معارض نہیں کہ حضرت خضرؑ حضرت کے سوبرس والا ارشاد ہے پہلی ہی موجود ہے اس سارے بنیان پر وقار ہے کہ کسی زندہ عنصری جسم کا روحانی جامع کے ساتھ مجتمع ہونا اوس کی ہمت کا مستلزم نہیں خصوصاً جبکہ قبل اس کے ہم تحقیق کر چکے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی موت حقیقت ایک قسم کی غیبت ہے جس میں ان کے اجساد کو کوئی خضر نہیں ہوتا اور وہ مرنیکے بعد اپنے اجساد کے ساتھ ہر جگہ جاسکتے ہیں۔ بلکہ ان کے لطافت روحانیہ ان کے اجساد کیساتھ ہر جگہ ہر ایک ہی

آن میں ہزار ہا اکٹھے ہیں سو جو ہو جاتے ہیں جس سے اون کو حقیقی شخص میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوتا
حضرت محمد و اہل ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تحریر فرماتے ہیں "ہر گاہ جنیان را بقدر اللہ سبحانہ این قدرت
ہو کہ متشکل با شکل گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آید و ارواح کل را اگر این قدرت عطا فرماید چہ
تعجب است و چہ احتیاج بہ بدن دیگر ازین قبیلہ است انچہ از بعضی اولیاء اللہ نقل میکنند کہ در یک آن
در اکٹھے متعدد حاضر میگردد و افعال متباینہ بوقوع آید از اینجانب لطایف الیشان تجسد با جسام مختلف و
متشکل با اشکال متباینہ باشند" اور جبکہ یہ یہی ثابت ہو کہ انبیاء علیہم السلام ساجد اور سرگاہ ہوں کی
کوئی حد نہیں تو کوئی استبعاد نہیں کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ با جسام خود بیت المقدس
میں اول اول کا اجتماع ہوا جن میں حضرت عیسیٰ بھی تھے جیسے کہ روایت ابن عساکر ام ہانی کی حدیث
میں ہے اور پھر اسی ساعت ہر ایک کے ساتھ جدا جدا آسمان میں ملاقات فرمائی۔ اسی طرح قادیانی صاحب
کا یہ یہی بالکل افتراء ہے جو احادیث مورخ کی طرف نسبت کرتے ہیں کہ اون میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام
اپنے اجسام ہر بار کو دنیا میں چھوڑ کر آسمانی پر گئے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا یہ یہی کہنا افتراء ہے
کہ ایک موت کے بعد دوسری موت تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کن ہوں کے برخلاف ہے۔ کیونکہ ہم قبل سکر
ثابت کر چکے ہیں کہ کناب اللہ نے الوت کو مار کر پھر زندہ کیا اور پھر دوبارہ اون کو موت دی اور عزیر
حضرت منہ توفیق سے
نبی اللہ کو تیس برس تک مار کر پھر زندہ کر کے دوبارہ موت دی۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا
یہی افتراء ہے جو امام بخاری کی طرف کیا کرادہوں نے اس کا ثبوت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

کے قول سے دیا۔ حالانکہ حضرت صدیق
رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ میری ماں اور
باپ تیری پرفدا ہوں خدا کی قسم اللہ تعالیٰ
تجسہر دو موتیں جمع نہ کرے گا لیکن وہ موت
جو تجسہر کہی گئی ہے وہ موت پوری ہو گئی
اس کی نسبت قسطلانی میں ہے کہ بعض کے
یابی انت و احمی واللہ لا یجمع اللہ علیک موتین اما الموتۃ المتی
کتبت علیک فقد متھا۔ بخاری مشکاۃ۔ قیل هو علی حقیقۃ اشیاء
بن ملک الی الورد علی من زعم انه سیمچی فی قطع ابی الرجال و
لوح للفران یوسف موتہ اخری ناخر لہ اگر علی اللہ من اشیاء
علیہ موتین کما جمعا علی غیرہ کالذین خرجوا من ديارهم
وہم الوت و کالذی مر علی قرینہ و هذا اوضح الاجوبہ و اسلمہا

نزدیک اس قول سے حضرت صدیق کی
 مُراد یہ ہے کہ آنحضرت پر انور کی طرح
 دوسری موت وارد نہیں ہوگی جو
 کرب اور کرات ہو خالی نہیں اور اس
 زعم کار دفرمایا جو عمر رضی اللہ عنہ لم ترین
 کو دبانے کے لئے کہا کہ آنحضرت مرے
 نہیں اور عنقریب دوبارہ آئیں گے
 اور اہل بازنداد کے ہاتھ کاٹیں گے جس کی نسبت حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اس سواضہ میں حکمت
 یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے قول سے حق تعالیٰ نے منافقوں اور مرتدوں کے دلوں میں ہسیت اور
 رعب ڈال دیا اور وہ چون و چرا نہ کر سکے اور ان کو ہر کے قول سے حق کا اظہار فرمادیا کہ آنحضرتؐ پر
 دوسری موت نہیں آئیگی۔ اور یہ بالکل دور اوقیس ہے کہ الیہ الاولوالعزم صحابی جو ہم آغوش نبی رہا
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فوت ہو جانیکو نہ سمجھے اور آریہ قد خلت ہو غافل رہے۔ اور اوڈی کا قول
 ہے کہ دوسری موت سے مُراد وہ موت ہے جو غیر میں ہوتی ہے جسکے ملائکہ کے جواب سوال کے لئے میت کو
 زندہ کر کے دوبارہ وارد ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک دوسری موت سے مُراد کرب ہے۔ اور اگرچہ سب سے
 زیادہ اظہار قول اول ہے لیکن عجیب تر قول یہ ہے کہ دوسری موت سے مُراد موت شرعیہ اور سبکی
 موتِ خودالی بکرم رضی اللہ عنہ کا قول ہے جو کہ کہا کہ جو محمدؐ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو فوت ہو گئے
 اور جو اللہ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو زندہ ہے۔ مر نہیں۔ انتہی۔ اور اسی طرح
 قادیانی صاحب کا یہ غرور بھی باطل ہے کہ عیسیٰ ہر پستون میں داخل ہو گیا اور اللہ کا
 وعدہ ہے کہ بہشتی کہی بہشت سے نہ نکلیں گے۔ کیونکہ ہم تو یہ کہہ رہے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی سرے
 نہیں اور وہ چوتھے آسمان میں جو آسمان مغنم سے بہت پستی میں ہے اور یہ وعدہ مرثیکے بعد اور
 فیما مکتے حساب و کتاب ہو شکے بعد وفا ہوگا ورنہ حضرت آدمؑ کیون جنت میں زمین پر اوتارے گئے

وَقِيلَ اراد لا يموت موتہ اخرى في القبر بخبره الذي يحيى ليعيش ثم يموت
 وهذا جواب الداء الذي قيل كفى بالموت الثاني عن السكر
 اذ لا يلحق بعد كرب هذا الموت كبريا اخر واغرب من قال المراد
 بالموتة الاخرى موت الشرعية اي لا يجمع الله عليك موتك
 موت شرعيةك ويؤيد هذا القول قول ابي بصير بعد ذلك
 في خطبته من كان ليعبد محمد فان جعل قدماء من كان يعبد الله
 فان الله حي لا يموت - تسطاحي -

قادیانی کا انکار کہ عیسیٰ
 بہشتی کہی بہشت میں داخل ہوگا

الغرض عیسے علیہ السلام کے مرنیکے لئے قادیانی صاحب نے ایسے ہی بہت سے لغو استدلالات سے کام لیا جس سے اول کی حیثیت وغایت اور ضلالت و غوایت کی غایت معلوم ہوتی ہے اور اسی وجہ سے ہم نے اول کو ترک کر دیا۔ چنانچہ اول میں سے ایک بطور نمونہ ہم اس مقام پر نقل کر دیتے ہیں تاکہ اہل بصارت کیسے موجب اعتبار ہو کر قادیانی صاحب نے کس حد تک عیسٰی صلوات اللہ علیہ کے مارٹر میں کوشش کی اور وہ بطریق ہشتم ذیل میں لکھا جاتا ہے :-

ہشتم - حضرت عیسیٰ جب مصلوب کئے گئے تو اتفاقاً یوم السبت ہوئی وجہ سے معمول سے پیشتر اوتار لئے گئے تھے۔ لوگ سمجھ کر آپ کی روح پرواز کر گئی ہے مگر حقیقت میں آپ بیہوش تھے اور کدہ کی طرح آپ کے جسم میں روح چھپی ہوئی تھی۔ حواریوں نے خدا کو الہام کے مطابق مریم عیسیٰ جیسا نام مریم رسول اور مریم حواریوں ہی سے طیار کر کے آپ کو ان زخموں پر لگا دیا جو صلیب پر چڑھائے جانیکی وجہ سے پیدا ہو گئے تھے۔ اور اس مریم کی برکت سے آپ اچھے ہو گئے اور ارض یہود کو چھوڑ کر اقطار عالم کی سیاحت کرنے لگے۔ بہت سے ممالک میں پہرتے پہرتے ہوئے آپ کشمیر جنت نظیر میں وارد ہوئے جہاں حکیم نور الدین بہت دنوں رہ چکے ہیں اور جہاں ان دنوں بعض عیسائی محققوں کی شہادت کے مطابق قوم یہود کے بہت سے لوگ آکر آباد ہو گئے تھے حضرت عیسیٰ آخر عمر تک اسی دلچسپ سرزمین میں رہے اور ایک سو تالیس برس کے ہو کر یہیں وصال بحق ہوئے۔ چنانچہ مرزا صاحب قادیانی اپنے انگریزی اشتہار مشتبہ ۳۳ جولائی ۱۸۹۷ء میں لکھتے ہیں کہ "کشمیر کے دارالسلطنت سری نگر میں محلہ خان یار میں اس پیغمبر معصوم کا مرقدا سو وقت تک موجود ہے جو وہاں کے لوگوں میں مزار بوزا سمیت و کام سے شہور ہے اور وہاں کو مجا دروں میں یہ روایت مشہور ہے کہ جن بزرگ کا یہ مزار ہے وہ اٹھارہ انویس سو برس پیشتر تھے جب کو قادیانی صاحب نے اپنی وحی کی برکت سے دریافت کیا ہے کہ لفظ یوزا آصف کیسویع یا جہیرس کا لگاڑ ہے جو یورپ میں حضرت مسیح کے مشہور نام ہیں۔" جریدہ روزگار (مدرس) مطبوعہ یکم اکتوبر ۱۸۹۷ء

قادیانی صاحب کا یہ طرز الہام ہے جس کو وحی قرآنی یعنی نص قرآنی دراصل الہام شیطانی

عیسیٰ عیسیٰ کے زعم میں
الہامی ہے عیسایہ اس کے
ہو کر اور سری لنگر کی

قادیانی صاحب
عیسیٰ کے قتل کا

ثابت کر رہی ہے جسکے مروج الفاظ میں کہ "ما قتلہ وما صلبہ و لکن شتیہ ہم" یعنی یہی وہ مسیح کو نہ قتل
کیا اور نہ صلیب پر چڑھایا بلکہ اون پر اشتباہ مسلط کیا گیا کہ نفع برآسمان کو قتل اور صلب گمان کر لے
لگے۔ پس یہی ہودانہ اشتباہ ہے یہی برتر ہے جو قادیانی صاحب کو الہام ہوا کہ عیسے صلیب پر چڑھا کر گئے
اور زخمی ہو گئے اور اون کے واسطے ہر تمجید کیا گیا اور علاج کیا گیا اور اپنے ہو گئے اور اقطار عالم
کی سیاحت کرنے لگے اور اس قدر وقفہ دراز کے باوجود یہودیہ پر اتنا بڑا اشتباہ باقی رہا جسکی نسبت
قرآن کریم شہادت دے رہا ہے اور اوس کا ذبیحہ ہوسکا اور قادیانی صاحب کو الہام ربانی نے اوس وقت
تائید نہ دی جبکہ وہ علی رؤس الاشہاد ایک عالم کے مقابل کھڑے ہو کر لزالہ الاولیاء کے منہ سے ۴۳۳ میں
اقرار کیا کہ یہ تو مسیح ہے کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہو گیا اور حواریوں کو شفی رطور پر چالیس دن
برابر نظر آتا رہا بالعرض احادیث میں آیا ہے کہ بعد موت کے اکثر مدت مقدس لوگوں کی
زمین پر رہنے کی چالیس دن ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی ہیں کہ کوئی نبی فوت
ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹہرتا بلکہ اس عرصہ کے اندر اندر آسمان کی طرف اٹھایا
جاتا ہے۔ چنانچہ خود اپنی نسبت آنجناب فرمائی ہیں کہ مجھے ہرگز امتیاز نہیں کہ خدا متعالی چالیس دن سے
زیادہ مجھ کو قبر میں رکھے۔ انتہی۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کٹھ برس قبل اقرار کر چکے ہیں
کہ عیسائی صلوات اللہ علیہ اپنے وطن گلیل میں فوت ہو گئے اور اب کیسی کو اوس کو برخلاف کہتے ہیں کہ عیسائی کشمیر
کی دارالسلطنت میٹرنگر محلہ خان بارہ میں گم ہوئے اور اون کا مرقداں وقت تک ٹن ہو جود ہے۔ اور نیز
میس جبریل اس کے براہین احمدیہ میں مسیح کے زندہ رہنے کا اقرار کر چکے ہیں۔ پس بقولے دروغ و غلط
نہایت "اون پر اقرار پر داری اس قدر غالب ہو گئی ہے کہ وہ الہامات ربانی میں تناقض اور علم الہی میں
تباہی تجویر سے نہیں شرارتے۔ کیونکہ جیسے خدا ایک ہے اوس کا علم ہی ایک ہے اور اوس کا الہام داعلام بھی
ایک ہے جس میں کسی قسم کا اختلاف ممکن نہیں قطع نظر اس کے کہ اون کا دعویٰ ہے کہ محدث کا الہام قطعی
اور یقینی ثابت ہوتا ہے۔ مہذب قادیانی صاحب کا یہ قول ہی محض اقرار ہے کہ کوئی نبی چالیس دن
سے زیادہ زمین پر نہیں ٹہرتا۔ کیونکہ شب معراج میں آنحضرت کا مہربی علیہ السلام کی قبر پر گزر کر ناناؤ

قادیانی کا وہ قول کہ
یسوع فرعون کی بیٹی کا بیٹا ہے

اول کو قبر میں مناد پڑھتے دیکھتا اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ انبیاء اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں جو نمازین پڑھتے ہیں۔ جیسے زرقانی مقصد غامض میں بروایت سیفی انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اوں کے اس فقر کو باطل کر رہا ہے۔

دعویٰ دوم

عیسیٰ بن ماریہ جو آئینوالا ہے وہ اہل عیسیٰ کا شیل یعنی عیسیٰ کا حقدار یا بی ہے

آج ہم قادیانی صاحب کے دعویٰ دوم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو ادھونوں نے خود کو مسیح سوعود بانزلوں ہونا کہا اور ادھونوں نے اس الہامی دعویٰ کی ثبوت کیلئے دو قرآنی آیات سے یوں استدلال کیا کہ

کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش موسیٰ قرار دیا جیسا کہ فرماتا ہے۔ انا ارسلنا الیکم رسولاً شاعدا علیکم کما ارسلنا الی فرعون رسولاً۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے

بقرہ قادیانی صاحب
جناب محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت موسیٰ علیہ السلام
علیہ السلام سے

ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو موسیٰ کی طرح اور کفار کو فرعون کی طرح ٹھہرایا اور پھر دوسری جگہ فرمایا وعد اللہ الذین امنوا عملوا الصالحات لیستغفرنکم فی الارض کما استغفرت الذین من قبلہم لیمكن لهم دینہم الذی ارضی لهم ولیدلہم من بعدہم امنایہم وانی لا یشرکون بی شیئاً ومن یدعوا من دلوہم ذلک فاولئک هم

ہم الفاسقون۔ یعنی خدا تعالیٰ نے اس آیت کے مابین اور نیکو کاروں کے لئے وعدہ فرمایا ہے کہ انہیں

دین میں خلیفہ بنائیگا جیسا کہ اس سے پہلے ان کو بنایا تھا یعنی اوی طرز اور طریق کے

جیسے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بجای طرز قادیانی شیل عیسیٰ
شیل موسیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کا خلیفہ موجب کیا تھا

سوائق اور نیز اوی مدت اور زمانہ کے مشابہ اور اوی صورت جلالی اور جمالی کی مانند جو بنی اسرائیل میں سنت اللہ گذر چکی ہے اس آیت میں یہی خلیفہ بنایا جائیگا

اور اوں کا سلسلہ خلافت اس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا

تھا اور نہ اوں کی طرز خلافت اس طرز سے متبائن و مخالفت ہوگی جو بنی اسرائیل کے خلیفوں کے لئے مقرر

کی گئی تھی۔ پھر اگر فرمایا ہے کہ اوں خلیفوں کے ذریعہ سے زمین پر دین ہادیا جائیگا اور خدا خود کے دلوں

کے بعد ان کے دن لائیگا۔ فالصا اوی کی بندگی کریں گے اور کوئی اوس کا شریک نہیں ٹھہرائیں گے

لیکن اس زمانہ کے بعد پھر کفر پہل جائیگا۔ مماثلت تائید کا اشارہ جو کما استغفرت الذین من قبلہم بھیجا جاتا

صاف دلالت کر رہا ہے کہ یہ ثلاث مدت ایام خلافت اویلیفون کی طرز اصلاح اور طرز فہم سے
 متعلق ہے۔ سو چونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل میں خلیفۃ اللہ ہونے کا منصب حضرت عیسیٰ مسیح شروع
 ہوا اور ایک مدت دراز تک لوہیت برہنوت انیابو بنی اسرائیل میں رہکر آخر چودہ سو برس کے پورے ہونے
 تک حضرت عیسیٰ بن مریم پر پہلے سلسلہ ختم ہوا حضرت عیسیٰ بن مریم ایسے خلیفۃ اللہ تھے کہ ظاہری عنان
 حکومت اہل کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور سیاست ملکی اور سیاسی دنیوی بادشاہی سر اون کو کچھ علاقہ
 نہیں تھا اور دنیا کے سختیادوں سے وہ کچھ کام نہیں لیتے تھے بلکہ اوس ہتھیار سے کام لیتے تھے جو
 اہل کے انفس بظہیر میں تھا اور جس کے ذریعہ سے وہ مرے ہو کر دلوں کو زندہ کرتے تھے اور ہرے کالوں کو
 کہتے تھے اور مار دزدانہ دین کو سچائی کی روشنی دکھا دیتے تھے۔ اہل کا وہ دم ازلی کا ذکر مارتا تھا
 لیکن ہوں کو زندگی بخشا تھا۔ وہ بغیر باپ کے پیدا کئے گئے تھے۔ اور ظاہری استباہ اہل کے پاس
 نہیں تھے۔ اور ہر بات میں خدا بجاتے اہل کا متوکی تھا۔ وہ اہل وقت آئے تھے جبکہ یہودیوں نے
 نہ صرف دین کو بکارت کی متعلقین ہی چھوڑ دی تھیں اور ہر جہی و خود غرضی وغیرہ اہل میں تفریق کر گئی تھی
 اور نہ صرف بنی نوع کے حقوق کو اہل میں نے چھوڑ دیا تھا بلکہ غلبہ شقاوت کی وجہ سے حضرت عیسیٰ جنتی
 سے عبودیت اور طاعت اور سچے اخلاص کا رشتہ توڑ بیٹھے تھے۔ صرف بے مغز نتوان کی طرح تو ریت کے
 جہذا لفاظی اہل کے پاس تھے جو ظہر انہی کی وجہ سے اہل کی حقیقت تک وہ پہنچ سکتے تھے کیونکہ ایمانی
 فرست اور زیر کی بالکل اہل میں سے اٹھ گئی تھی اور اہل کے نفوس مضلمہ پر جبل غالب کیا تھا اور
 جھوٹ اور ریاکاری اور غداری اہل میں انتہا تک پہنچ گئی تھی۔ ایسے وقت میں اہل کی طرف سے
 ابن مریم بھیجا گیا تھا جو بنی اسرائیل کے مسیحوں اور خلیفوں میں سے آخری مسیح اور آخری خلیفۃ اللہ تھا
 جو برخلاف سنت اکثر نبیوں کے بغیر تلوار اور نیزہ کے آیا تھا۔ یاد رکھنا چاہئے کہ شریعت یہودی میں خلیفۃ اللہ
 کو سچ کہتے تھے اور حضرت داؤد کے وقت اور ایوان کو کچھ عرصہ پہلے یہ لفظ بنی اسرائیل میں شائع کیا
 تھا ہر حال اگرچہ بنی اسرائیل میں کسی مسیح آئے لیکن جسے چھپے آنیوالا مسیح وہی ہے جس کا نام قرآن کریم میں
 مسیح عیسیٰ ابن مریم بیان کیا گیا ہے۔ بنی اسرائیل میں مریم بنی گئی تھیں اور اہل کے بیٹے ہی کئی تھے

لیکن مسیح عیسیٰ ابن مریم یعنی ان تینوں ناموں سے ایک مرکب نام بنی اسرائیل میں اوس وقت اور کوئی
 نہیں پایا گیا۔ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اوس خراب حالت میں آیا جسکا میں نے یہی ذکر کیا ہے آیات
 موصوفہ بالامین اسی ہم بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کا اس امت کو لکھ دیا تھا کہ بنی اسرائیل کی طرز
 پر اوس میں یہی خلیفہ پیدا ہونگے۔ اب ہم جب اوس طرز کو نظر کے سامنے لائی ہیں تو ہمیں ماننا پڑتا ہے
 کہ ضرور تھا کہ آخری خلیفہ اس امت کا مسیح ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اوس زمانہ میں آوے
 کہ جو اوس وقت سے مشابہہ جس وقت میں بعد حضرت موسیٰ کو مسیح ابن مریم آئے تھے جو وہ میں ہی
 میں آیا اوس کے قریب اوسکا ظہور ہوا اور ایسا ہی بغیر صیغہ وستان اور بغیر آلات حرب کے آوے جیسا کہ
 حضرت مسیح ابن مریم آئے تھے اور نیز ایسے ہی لوگوں کی اصلاح کے لئے آوے جیسا کہ حضرت مسیح اوس
 وقت کے یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے۔ ایسا ہی اوس لو اس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی
 بشیر اور اس عاجز کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ ص ۵۷۵ - اور جب آیات ممدوحہ بالا کو غور سے دیکھتے ہیں تو
 ہمیں اوس کے اندر سے یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ ضرور آخری خلیفہ اس امت کا جو چودہویں صدی کے سپر
 ظہور کرے گا حضرت مسیح کی صورت مثالی پر آئے گا۔ دو سلسلوں کی مماثلت میں یہی قاعدہ ہے کہ اول اور
 آخرین اس درجہ کی مشابہت اول میں ہوتی ہے تو اس ضمن میں قطعی اور یقینی طور پر بتلایا گیا
 کہ جیسے اسلام میں سر دفتر ابوبی خلیفہ کا مثیل موسیٰ ہے جو اس سلسلہ اسلامیکہ پر سالار اور شاہ
 اور تخت عرش کے اول درجہ پر بیٹھنے والا اور تمام برکات کا مصدر اور اپنی روحانی اولاد کا مورث الہی
 ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ ایسا ہی اوس سلسلہ کا خاتم باعتبار نسبت تا آخر وہ مسیح عیسیٰ
 بن مریم ہے جو اس امت کے لوگوں میں سے حکم رانی مسیحی صفا سے رنگین ہو گیا ہے
 اور فرمان جملناک المسیح ابن مریم نے اوس کو حقیقت دی بنا دیا ہے وکان اللہ علی کل شیء قذیرا
 اور اس نے والیکنا نام جو احمد رکھا گیا ہے وہی اسکے مثیل ہو سکی طرف اشارہ ہے کیونکہ محمد جلالی
 نام ہے اور احمد جلالی اور احمد اور عیسیٰ اپنے جلالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اسی کی
 طرف اشارہ ہے و مبشر رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد۔ مگر ہمارے نبی صلعم فقط احمد بنی نہیں بلکہ محمد

دو معجزاتی کردہ
 سلسلہ خلافت کا خاتم

آئے والا احمد
 غلام احمد قادیانی

بھی ہیں یعنی جامع جلال و جمال ہیں۔ لیکن آخری زمانہ میں بر طبق پیشگوئی مجرّم احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسویت رکھتا ہے بھی گیا۔ وہ حقیقی و قیوم خدا جو اس بات پر قادر ہے جو انسان کو حیوان بلکہ شے الحویات بنا دے ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟۔ اب اس تحقیق سے ثابت ہو کہ مسیح ابن مریم کے آخری زمانہ میں آئیگی قرآن شریف میں پیشگوئی موجود ہے قرآن شریف نے جو مسیح کے نکلنے کی چودہ سو برس تک تہمتیں لگائی ہیں وہ سب سچ ہیں اور یہاں بھی اپنے مکاشفات کی رو سے اس مدت کو مانتے ہیں اور آیہ دانا علی ذہاب بہ لقادر ہے جسکے بجائے چل سکتا ہے عدد ہیں اسلامی چاند کی سطح کی رانوں کی طرف اشارہ ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب چاند پائی جاتی ہے۔ اور یہ کہ ہوا لہذا و اسل رسولہ بالہدی در حقیقت اسی مسیح ابن مریم کے زمانہ میں متعلق ہے۔ اور خلافت جو آدم سے شروع ہوئی تھی آخر کار آدم پر ہی ختم کر دی یہی حکمت اس الہام میں ہے کہ اذنت ان استخلف فخلعت اذہ اور آدم اور عیسیٰ میں کسی دوسرے روحانی مہمانیت نہیں بلکہ مشابہت ہے انّ مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم۔ اتہی ازالہ الاولیاء اور

پس قادیانی صاحب کا یہ دوسرا دعویٰ جو در حقیقت تار عنکبوت کی طرح گس صنعتوں کو دھوکا دے رہا ہے اور محض سراب کی طرح تشنگان بادیہ ضلالت کی آنکھوں میں بھرت

اب ہلہلہ رگ، ہم ذیل میں اس کو توڑتے ہیں اور اس سراب کو خراب کرتے ہیں تاکہ کسی کو دھوکا نہ ہو

پس معلوم کرنا چاہیے کہ پہلی آیت کریمہ جس سے قادیانی صاحب نے ہمارے نبی سید المرسلین و خیر الاولین و آخرین صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا مشیل قرار دیا ہے وہ اس افادہ سے جو قادیانی صاحب نے اس کی نسبت کہا بالکل تہری فرما رہی ہے۔ کیونکہ استمالات اہل عرب میں حرف کا و جو تشبیہ کے لئے آتا ہے اس کے نقطہ دو استعمال ہیں۔ ایک جبکہ اسم مفرد پر آوے تو کم

مثبتہ کو اپنی مجرور مثبتہ کہیسا تہہ کئی ایک صفت میں تشبیک و تشبیہ کا افادہ دیتا ہے

نہ کہ کل صفات مثبتہ میں جیسے ذی کالاسد۔ پس اس مثال میں حرف کا و نے جو حرف تشبیہ ہے

آیہ اسل رسولہ آہا کہ
تعلق زمانہ قادیانی ہے

قادیانی صاحب کے
اس دوسرے دعویٰ کو

کام تشبیہ کے معنی
اصول کے استعمال

زید کو اپنے مجرور مشتبہ بہ کے ساتھ فقط شجاعت میں شرکت اور شاہت کا افادہ دیا نہ کہ اس کی تمام صفات زید میں ثابت کر دیں۔ اور دوسرا استعمال جبکہ حرف کاف کے بعد ماہ کافر آوے جو اوس کو اوس کے عمل جیسے روک دیتا ہے اوس وقت یہ کاف یا تو ایک فعل کو دوسرے فعل کے ساتھ وقوع میں تقارن اور اتصال کا افادہ دیتا ہے جیسے مکافہ زید قد عمر یعنی زید کے قیام کے ساتھ ہی غیر کا قعود ہوا اور جیسے ادخل کما یلم الا حمار یعنی امام کے سلام کہنے کے ساتھ ہی دخول کا فعل ہوا اور یا ایک جملہ کے مضمون کو دوسرے جملہ کے مضمون کے ساتھ تشبیہ کا افادہ دیتا ہے جیسے آید بمرث فیہ یعنی ارسلنا الیکم رسولاً شاہدا علیکم کما ارسلنا الی قریعون رسولاً۔ پس اس آیت کریمہ میں دونوں جملوں کا مضمون فقط ارسال رسول ہے۔ اور حرف کاف اور قواعد لسان عرب کے مطابق فقط ارسال میں تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیا نہ کہ ہر دو رسولوں کو باہم تشبیہ کا افادہ فرمایا جس سے ترجمہ قادیانی صاحب یہ نتیجہ نکالا جاسکے کہ دونوں رسول یعنی موسیٰ و صلوات اللہ علیہ و محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپس میں تشبیہ نہ ہوا نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح حضرت موسیٰ و صلوات اللہ علیہ کے منسلک ہونے جیسے کہ قادیانی صاحب نے کو حضرت عیسیٰ و صلوات اللہ علیہ کا منسلک قرار دے رہے ہیں حالانکہ یہ آیت مبارک اس معنی کے افادہ ہی بالکل تبری فرما رہی ہے۔ اسی وجہ سے قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نکتہ سے آگاہ فرمائی کہ غرض سے اس آیت کریمہ کے تحت میں لکھا کہ لا ینبیین لان المقصود تم فی

یعنی حق تعالیٰ نے دوسری جگہ رسول کو اس لئے صمیمین نہ فرمایا یعنی کما ارسلنا

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی حضرت موسیٰ سے فقط ارتباط
میں تشبیہ ہے نہ کہ دوسری
تمام صفات میں بھی

الفرعون موسیٰ کر کے نہ لکھا کہ موسیٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

تشبیہ دینا اور آنحضرت کو موسیٰ کا منسلک قرار دینا حق تعالیٰ کا مقصود نہ تھا

اور یہ کہ یہ نہ ہو سکتا ہے کہ اصل حسیل کو نقل ظلیل کا منسلک کہا جائے یا دوسرے لفظوں میں نبی الانبیاء

کو اپنے نائب نبی کا یا شہنشاہ کو اپنے ایک خلیفہ نواب کا منسلک قرار دیا جائے اور یہ کہ تقدیر خلاف

اصل اور سوء ادب ہے اوس شہنشاہ کی شان میں جو مترتاج انبیاء اور تخت نبوت کو اعلیٰ درجہ پر پہنچنے

والا اور اوس کا اصلی مالک اہل تمام برکات کا مصداق اور کل انبیاء جس کے نائب ہیں چنانچہ فرمایا

جیسے خدا وحدہ لا شریک ہے
اوی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم
باعتبار نبوت کے اپنی ذات علی
ہیں وحدہ لا شریک ہیں

کہ اگر کوئی زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چارہ نہ تھا۔ پس ہمارا ایمان ہے
کہ جیسے خدا وحدہ لا شریک ہے اور وہ اپنی صفات کاملہ میں یگانہ اور کوئی اور کا
ہیسم و شریک اور شبہ و تشبیل نہیں اسی طرح ہمارے نبی الانبیا و محمد صلی اللہ علیہ
وسلم اپنی ذات و صفات میں وحدہ لا شریک ہیں کہ جن میں کوئی نبی ہیسم و شریک نہیں۔

اور اسی جگہ سے ہے جو کہا گیا ۵ مثل البی محمد قد امتنع ۶ من قال بالامکان صاحب کفر
یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل محال ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔ مگر قادیانی صاحب کی
خیر دوسری قابل ملاحظہ ہے جو اپنے کو ایک نبی کا مثیل نہیں بلکہ ازالہ الامام
کے ۲۵۳ میں کہتے ہیں کہ براہین احمدیہ میں خدا تعالیٰ نے اس عاجز

قادیانی کا دعویٰ کردہ تمام
انبیا و اولیاء العزم کا مثیل ہے

کو آدم صلی اللہ کا مثیل قرار دیا اور پھر مثیل نوح قرار دیا اور پھر مثیل یوسف قرار دیا
اور پھر مثیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثیل یسویٰ کر کے ہی اس عاجز کو کچا رہا یہاں تک کہ پھر
مثیل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر مثیل یسیرانے کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بار بار یا احمد کے خطاب
سے مخاطب کر کے ظلی طور پر مثیل سید الانبیا امام الاصفیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا۔ انتہی
پس قادیانی صاحب کے یہ سارے الہامات موجب اتخاف ان انبیا علیہم السلام ہیں جن کا
مثیل ایک ایسا فی سنی شخص کہا جاتا ہے جو ایک طرف تو انگریزی قوم کے پادریوں کو ازالہ کے
۱۸۹۶ء وغیرہ میں دجال کہتا ہے۔ اور پھر ہی ازالہ کے صحنہ میں قوم یا حجوج سے مراد
انگریز روسی کہکرو دوسری طرف انہیں کے زیر سایہ اہل ظل حمایت میں رہنے کی دعائیں مانگتا
ہے۔ اور باوجود ان کی قوم کا دشمن اور ان کے خدا کا شریک اپنے کو بتانیکے منافقانہ طور پر
خوشامدین کرتا ہے۔ اور غریب ملاؤں کو جن کو اپنے خدا سے یگانہ کے سوا کسی غدر و کفر سے سروکار
نہیں اور وہ فتنہ مشائیکے لئے خاص طور پر مامور ہیں ان پر ازالہ کے ۲۵۲ میں اتہام لگاتا ہے
کہ ۲۵۸ء میں وہی باغ غدر ہوئے۔ اور انہیں کے فتوؤں سے اس وقت کو مسلمانوں نے

۱۔ اگر براہین ہدیہ جلد ۱ ص ۱۸۱ تا ۱۸۲ میں ایک غدری الہام کو صحت میں قادیانی صاحب لکھ چکے ہیں کہ کوئی مثالیہ اور مذہب بخت مسلمان جو باطل
اور باغی نہ ہو مگر غدری مثالیہ نہیں ہو سکتا بلکہ غریب ملاؤں کو غیب میں رکھ کر غدری کو اپنی طاقت و راہ مدد دی کہ ایک شریعت اسلام کا واضح سرشت

چور دن اور قزاقوں اور ارمینوں کی طرح اپنی محسن گونڈنٹ چمکے کیا اور اوس کا نام جہا در کہا۔
حالانکہ یہ سارے فتنے اسی بختری گروہ کے ہیں جو ہمیشہ دولت اور سلطنت کی لالچ میں اپنے
غیر کو مشرک بنا کر اور خود توحید کی حامی بن کر ایک جماعت عظیمہ کے ساتھ قوت و طاقت پیدا کر چکے
خو اہم شہنشاہ ہے۔ عرب میں محمد بن عبد الوہاب بختری نے فتنہ پرا کیا اور ہندوستان میں انہیں
دہلیوں نے جو عبد الوہاب کے قدم برقرار نہیں اور آٹھویں میں سے قادیاہلی صاحب میں جو اپنے کو

ازالہ کے ۹۵۰ میں وہی حارث بنکازا ہے جو حدیث
عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ مخرج رجل من
دراء النہر لقال لما حارث حراث علی مقدّمہ
رجل یقال لہ منصور یوطن او یمن وذل محمد
کما ملکت قریش لرسول اللہ ﷺ وجب علی
کُلّ مومن نصرہ - الہدایۃ - مشکوٰۃ

جگہ دیکھا جیسے قریش نے رسول اللہ کو جگہ دی اوس کی نصرت ہر مومن پر واجب ہے۔ پس اپنے لئے
قادیاہلی صاحب نے اس حدیث کا مصداق بنائیکے لئے بہت کوشش کی۔ یہاں تک کہ غدر کے
وقت اپنے پروردگار کے نبی کو جو الہ اعیاذ اللہ وزیر سلطنت مغلیہ دہلی کی تخت نشینی کا متحق سمجھا
نیکہو زالہ از ص ۶ تا ص ۱۲ وغیرہ۔ لیکن ہر گز اعرام و میدان کے شود پشہ آخر بیان کے شود۔
پس جلتے انصاف سے کہ ایسا شخص جو بقول خود (ع) سیتواند نہ سبھا میتواند نہ یہود۔
کا مصداق ہے وہ کسی نبی کریم کا مثیل کیونکر ہو سکتا ہے؟ اور قطع نظر اس کے حدیث علماء اہل

حدیث علماء اہل سنتی کا نبیاء
نبی اسرائیل موضوع ہے

استدلال کرتے ہیں وہ خود بقول
قال الدیمیری والعقلائی والزرکشی ان
صل لہ۔ رسالہ موضوعا کیں ملو قاری

اور متاع علی قاری اور دیگر ائمہ نے اس کے موضوع ہونے پر تفسیر فرمادی۔ بتقدیر ثبوت حرف کاف
نقط کسی ایک صفت میں تشریک اور شبہہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ جملہ اوصاف

مثیل کے لئے ثابت
نہ مقتضایں ہیں ہونا چاہئے

میں مشیل ہو گیا کیونکہ حضرت خواجہ محمد پارسا فصل الخطاب میں فرماتے ہیں: المماثلہ عندنا تثبت
بالاشترک فی جمیع الدنیا حتی لو اختلفا فی وصف لہ تثبتت المماثلہ لان المماثلین ما یستحدیما

مسئلہ الآخر - اور یہی معنی ہیں اور آیت قرآنی کے جس میں کفار کو
دعوت دی گئی ہے کہ وہ قرآن کی ایک سورہ کی مثل کوئی سورہ پیش

کریں اور وہ عاجز ہو گئے۔ ورنہ قادیانی صاحب کے الہامی فقرات کی طرح سیلہ کذاب نے بھی تو
بہت کرکٹے فقرات بنائے تھے۔

ابہر وقت کے معنی
عقول قادیانی
پس جس طرح پہلی آیت مبارک سے قادیانی صاحب کا یہ استدلال باطل ہے کہ ہمارے
نبی الانبیاء خاتم الرس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے مشیل ہیں سی
طرح قادیانی صاحب کا دوسری آیہ اختلاف سے یہ استدلال باطل ہے کہ کما استخف من ممالئت
تائتہ اور ممالئت مدت ایام خلافت اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ ان خلفاء کا سلسلہ خلافت
اور سلسلہ سے کم نہیں ہو گا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا تھا اور یہ منصب حضرت
موسیٰ سے شروع ہوا اور آخر چودہ سو برس کے پورے ہو کر تک حضرت عیسیٰ بن مریم ختم ہوا اور وہ لیکر
خلیفہ موسیٰ تھے کہ ظاہری حکومت اُن کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور دنیا کی ہتھیادون سے وہ کچھ کم
نہ لیتے تھے اور خیر سیف و سنان اور بغیر آلات حرب کے آئے۔ اور وہ دوس وقت مبعوث ہوئے تھے
جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ انسانیت کی خصلتیں ہی چھوڑ دی تھیں اور چونکہ ہمارے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشیل موسیٰ ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ کا وعدہ تھا کہ
اس امت میں ہی بنی اسرائیل کی طرز پر خلیفے پیدا ہوں۔ لہذا ضرور ہوا کہ آخری خلیفہ اس امت میں حضرت کا
سیح ابن مریم کی صورت میں آئے اور اس زمانہ میں آوے جو اس وقت سے مشاہیر ہوں جس
وقت میں موسیٰ کے مسیح ابن مریم آئے تھے یعنی چودہویں صدی میں اور جبکہ تحریف تورات میں گئی
پس حق تعالیٰ نے اس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی ٹھہرا کر اس عاجز کانام لفرمان جلالہ
المسیح ابن مریم درحقیقت وہی ابن مریم بنا دیا اور قرآن میں آیا تو اے رسول کانام جو احمد رکھا گیا ہے

وہی اوس کے شیل کی طرف اشارہ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس وقت قرآن میں تحریف ہوگئی اور ۸۵۸
 زمانہ غرر میں قرآن بمقتضا انا علی ذہاب بہ لقادر و ان اوٹھا یاگی جسکے بحساب جبل ۱۳۷۴ عدد ہیں
 جو عیسوی تاریخ میں دیکھنا چاہیں تو ۸۵۸ ہوتے ہیں۔ چونکہ صدیوں میں لکھا ہے کہ ہر دو بار قرآن
 کو زمین پر لایا والا ایک مرد فارسی الاصل ہوگا تو اس زمانہ میں بلاشبہ ضرور ہے کہ کتاب الہی کے لئے
 ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ کیونکہ موجودہ تفسیر میں فطرتی سعادت اور نیک روشی کی مزاحمت ہو رہی ہے
 قرآن پڑھتے ہیں لیکن قرآن اوں کے حلق کے نیچے نہیں اترتا۔ اور انہیں معنوں سے کہا گیا ہے کہ
 قرآن آسمان پر اٹھایا جائیگا جو آئندہ انا علی ذہاب بہ لقادر و ان میں اشارہ بیان کیا گیا ہے اور
 جس میں ایک نئے چاند کے نکلنے کی اشارت ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب جبل پائی
 جاتی ہے یعنی پورے تیرہ سو۔ اور اس عجز کے ساتھ اکثر یہ عادت اللہ جاری ہے کہ وہ سچا ہے بعض سرور
 اعداد و حرفت متجہ تین میں میرے پر ظاہر کر دیتا ہے۔ ازالہ صلاۃ مکتوب علی صلاۃ ۱۷۷۱۔

اور چونکہ اول و آخر میں نہایت متانت ہوتی ہے سو خدا تعالیٰ نے میرا نام آدم ہی رکھا اور آدم
 اور عیسیٰ میں کسی وجہ سے روحانی مماثلت نہیں بلکہ مشابہت ہے۔ انتہی مختصاً۔ ازالہ اللہ الامام
 از صلاۃ ۶۶۷ تا صلاۃ ۶۸۱ و صلاۃ ۶۸۲ و صلاۃ ۶۸۳ و صلاۃ ۶۸۴۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان لغویات اور ہذیان کا جواب دین اور اس کے
 ہفتوات پر بحث قائم کریں ضرور ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت بتوت کی تشریح کریں جسکی
 خلافت مطلوب ہے۔ پس سنت اللہ سے معلوم ہے کہ آنحضرت کی قبل انبیاء نے کبھی تو بصورت بادشاہان
 بروز کیا جیسے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہ السلام اور کبھی بصورت اجار جیسے حضرت ذکریا
 علیہ السلام اور کبھی بصورت زماں جیسے حضرت یونس اور یحییٰ علیہ السلام اور ہر صورت میں حق تعالیٰ نے
 اوں کو مرتبہ اور غلبہ اور عزت اور عظمت کراست فرمائی اور امت کو اوں کی اطاعت کی توفیق عطا کی
 لیکن نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جو جامع جمیع کمالات انبیاء تھے نہایت آہی میں

لہ وجہت بعد علی قدر جامع من بعد و کی اور نتیجہ فی عدل دہی و فی فکر فی علامہ احمد قادیانی۔ (سورۃ)

ضرور تھا کہ اول کی نبوت جمیع انبیاء کی صورت کی جامع ہو۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ان تینوں صورتوں کی جامع ہوئی۔ یہاں تک کہ کائنات و تمامہ اور تجدد اور بعض فواج شام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت تصرف ہوئے اور صورت سلطنت ظاہر ہوئی اور ہر لمحہ اور ہر لحظہ جمیع اقطار میں یہ صورت ترقی پذیر ہوئی۔ اور عرب کے وفود و فوجانہج ہر طرف آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سلطان عالم کی طرح آنحضرت کے ظل نفس طغیہ نے اپنے بخت اور حکمت اور عدالت اور شجاعت اور کفایت اور سخاوت و انفرادیت میں ایک قسم کا انتظام اور انتظام سپہا فرمایا اور علم حقائق اور تدبیر منازل اور سیاست مدن کی صفات تحقیقاً و تخلفاً آنحضرت میں نمایاں ہوئے اور صوفی مرشد کی طرح مصدر کلمات عمید اور خوارق غریبہ ہوئے۔ اور اپنی قوت ارشاد اور تاثیر صحبت کے ساتھ ہزار ہا سال سے باور یہ ضلالت کے بھٹکے ہوئے کو راہ نجات دکھائی اور ایک ہی آن میں ترکیب اور طہارت کا افادہ فرمایا اور جبریل کی طرح جارتہ تدبیر آہی اور واسطہ اخذ علوم ہو کر عالم ملک و ملکوت کو اسرار و انوار پر منکشف ہوئے۔ لیکن یہ حدت اول کے مقام علمی سے ابھی ایک پایہ ترقی کا باقی تھا لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فریق علی کی طرف انتقال فرما گئے۔ اور ذوالقرنین کی طرح موعود خدا کہ اوسنے تمام بادشاہان روس زمین کو اپنا مطیع بنایا۔ بلخو سے آمازونیک بعض الذی اقدم ان تو قینک وہ غلبہ رومی زمین اور فتح فارس روم اور نصیب ہنشاہی کہ جس کی سلطنت کو دین خدا ہر مدد اور برہین گہر کرتا تھا اور کا ایقا آنحضرت کے خلفاء کے ہاتھوں منجز فرمایا اور اسی کے ضمن میں ترقی امتیسی نبوت روز افزوں ہوئیں اور مضمون **هُوَ الَّذِي ارْسَلَنَا بِالْحَقِّ بَيِّنَاتٍ لِّدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ طَهْرًا** اور اسی وعدہ کی طرف اشارہ ہے جو حق تعالیٰ نے سورہ نور میں حاضرین وقت نزول سورہ مذکور کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم میں سے ایک جماعت کو حق تعالیٰ بالفور زمین پر خلیفہ بنا بیگا جیسے کہ اول سے پہلوں کو خلیفہ بنایا اور ان کے لئے پسندیدہ دین کو بالفور زمین میں شکست دلیگا اور ان کے خوف کو اس کے ساتھ بدل دیگا تاکہ انجام کار میری ہی عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت

پس حق تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اختلاف میں اپنی ایک قدیم سنت کا اظہار فرمایا کہ جیسے کہ بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ کے بعد کوئی نبی نہ نکلتا

موسٰیؑ کے بعد ہوا کہ وہ اون کے جدِ اعلیٰ میں شریک اور انہیں کی قوم میں سے ہوا اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء کے اختلاف میں لفظ منکم اور کہا استخلفنا الذین من قبلكم نے تعیین فرمادی کہ خلیفہ نبی جو خلفاء بنی اسرائیل کی طرح ہوگا ضرور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی قوم میں سے ہو اور انہیں کے سلسلہ جدِ اعلیٰ میں شریک اور منسک ہو اور ایسی ہی جس طرح کہ تورات کا ایک سفر بلا دیشم کے فتوح کے وعدوں اور بلا مغنومہ کے احکام میں حضرت موسٰیؑ پر آدوتا۔ لیکن حضرت موسٰیؑ کے زمانہ میں وہ وعدے پورے نہ ہوئے اور حضرت موسٰیؑ نے ان وعدے پور کرنے کے لئے حضرت یوشع بن نون کو اپنا خلیفہ بنایا اور حضرت موسٰیؑ کی وفات کے بعد انہی شہر حضرت یوشع نے فتح کئے۔ اور بنی اسرائیل کو مطمئن کر دیا۔ اور ان شہروں کو وصیت موسٰیؑ کے موافق بنی اسرائیل تقسیم کر دیا۔ اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بادشاہ اور بلا دیشم کی فتح کا وعدہ ہوا۔ لیکن حکمت الہی نے آنحضرت کو زمانہ میں اس وعدہ کو پورا ہونے نہ دیا اور آخر کار وعدہ الہی نے آنحضرت کے خلفاء کے اختلاف میں اس وعدہ کو سبوتا فرمایا۔ پس سنت اللہ نے بیت کر دیا کہ خلیفہ درحقیقت اپنے ہی نبی کا ظل اور اسی کے سوا عید کا منہم ہونا چاہئے اور نیز عرف قدیم اور جدید میں حقیقت اختلاف مجزا کے نہیں کہ معنی خلیفہ ساختن اور بادشاہ گردانیدن ہے جیسے کہ آیت یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض سے ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ نے اونی حضرت یوشع نبی کے ایک زمانہ بوسیف و سنان کے ساتھ عمالقہ پر کفر علیہ دیا اور جالوت کو اون کے ہاتھ سے قتل کرایا۔ اور بنی اسرائیل کو بوزقہ و زفر قرا و زقوش اونی کی خلافت اور حکومت میں کفر رامن دیا۔ اسی وجہ سے حضرت ولی اللہ از اللہ الخفا میں کہتے ہیں کہ اگر کسی پادشاہ نباشد دھکم اونا فذہ بود خلیفہ نیست ہر چہ فرض کنیم کہ افضل امت باشد۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید برآں اپنی خلافت خاصہ کا مستقر ہی متعین فرمادیا کہ خلافت کا

سب سے استخلاف بادشاہ گردانیدن

نبی کی خلافت کا مستقر

مستقر مدینہ ہے اور سلطنت اور ملک کا مستقر شام۔ گویا
آنحضرت نے اپنی ریاست کے دو حصے فرما دیئے ایک کا نام خلافت
نبوت اور خلافت فاضلہ رکھا جس کا مستقر ابتدا سے انتہا تک
بجز مدینہ کے اور کوئی نہیں اور دوسرے حصہ کا مستقر صرف فقط
عن ابی حریۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم الخلافة بالمدینۃ والملك
بالشام رواہ البیہقی فی دلائل النبوة
مشکوۃ - ورنہ اخر ص ۵۸۵

ملک اور سلطنت ہو مگر یہ لیکن نور اور برکت جو خالی نہیں ملک شام فرمایا۔ اور یہ خدا
کی قدرت ہے کہ قادیانی عاصی کو اپنے قادیان کی نسبت پیشتر الہام نے مدد دی کہ وہ اوسکو
مدینہ مقرر کریں اور ان کے فرقہ و نابہ کو اسحضرت کے مدینہ منورہ سے اسقدر نفرت ہے کہ ہم کعبہ اللہ
کے بعد مدینہ منورہ میں جانا شکر سمجھتے ہیں اور وہ خود ہی کیونکر جاسکتے ہیں جبکہ ان کو گونہ گونہ
عثمانیہ میں جانے سے اپنی جان کا خوف لگا ہوا ہے۔

پس جبکہ یہ ثابت ہو چکا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کا ابتدا سے انتہا تک
بجز خلیفہ ہری یا ست و حکومت و سلطنت اور سیعت و مسکن استحقاق مونا ممکن نہیں جس جو قادیانی
عاصی صاحب لکل مری ہیں اور جسکے لئے اول کو اسیل یعنی حضرت سیج صلوات اللہ علیہ ہی ترستے
گئے چنانچہ انجیل متی باب (۱۰) درس (۳۳) میں ہے کہ فرمایا حضرت سیج نے یہی ہے سمجھو کہ میں
زمین پر صلح کروانے آیا صلح کروانے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں۔ انتہی۔ تو ہم اس وقت
اوس کا تشبیہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے قادیانی حسب مماثلت تادمہ اور مماثلت مدت
ایام خلافت وغیرہ کا اشارہ کھاتے ہیں جو بالکل باطل ہے کیونکہ عیسے کہ قبل ازین ثابت کر چکے
ہیں۔ اول لوجہ کاف مماثلت تادمہ کا افادہ نہیں دیتا اور دوم جملہ پر آنے سے فقط مضمون جملہ
کو ایک جملہ کے مضمون کیساتھ تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے۔ پس یہ کہ یہ مین فقط ایک
استخلاف کو دوسرے استخلاف تو تشبیہ دی گئی ہے جس واد ان کو ایام خلافت کی مدت ہرگز مشہور
نہیں۔ کتاب الملل والاخل میں ہے کہ یہ یہودیوں کا ایدعا تھا جو ادھون نے حضرت
عیسیٰ صلوات اللہ علیہ پر کیا کہ وہ سوئی صلوات اللہ علیہ کی طرح اولوا الغم اور

عیسیٰ بنی اللہ کو متقبل
نبی جانا وہ مل یہودیوں
کا دعویٰ تھا

صاحب کتاب مستقل نبی نہیں بلکہ وہ موسیٰ کا مطیع اور اوس کی متابعت کے لئے مامور تھا پس نقادیانی صاحب کا یہ بیہودانہ قول ہے کہ حضرت عیسیٰ حضرت موسیٰ کے خلیفہ نہ تھے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ نے بجز حضرت یوشع بن نون کے کسی کو اپنا خلیفہ نہ بنایا۔ پس اگر حضرت داؤد علیہ السلام موسیٰ کے بجز خلیفہ ہوئے تو یہ خطاب ادن کو خود بارگاہ رب العزت سے عطا ہوا نہ کہ حضرت موسیٰ نے اون کو دیا پس حضرت یوشع کے بجز جعفر رانہا کہ گذرے۔ اگرچہ اون کا دستور العمل شریعت موسیٰ ہی تھی لیکن وہ حضرت موسیٰ کے خلیفہ نہ کہلائے کیونکہ خلیفہ کے مفہوم میں باعتبار معرفت قدیم و جدید معنی سلطنت اور حکومت نہایت ہی غروی اور لازمی سمجھے گئے ہیں جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔

اور قطع نظر ان سب باتوں کے قادیانی صاحب کا یہ بھی اقرار ہے کہ حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کے مابین چودہ سو برس کا زمانہ ہوا کیونکہ بیضاوی میں ہے

عیسیٰ اور موسیٰ علیہما السلام کا درمیان کا زمانہ چودہ سو برس کا ہونا غلط ہے

کہ یہ زمانہ ایک ہزار سات سو برس کا تھا۔ اور درمنثور کہ افعال بن موسیٰ عیسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام میں شیخ جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ یہ زمانہ سترہ سو کا موسیٰ ابن عمران اور مریم بنت عمران خالہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے درمیان ہے اور تورات کتاب پنجم۔ استثنائاً مطبوعہ مرزا پور ۱۲۶۷ء کے باب ۳۴ آیت پنجم میں ہے کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ ایک سو تیس سال برس کی عمر میں حضرت یسوع صلوٰۃ اللہ علیہ کے تو کہ سے ایک ہزار چار سو کا اون برس قبل وفات پای بچکو اگر پہلی برسوں میں دیکھا جائے تو ایک ہزار چار سو کا نوین یعنی نو برس کم پندرہ سو برس ہوتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو اوس قول کے بالکل مطابق ہیں جو شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے تفسیر درمنثور میں تخریج حاکم روایت کیا ہے کہ فرمایا ابن عباس نے موسیٰ اور عیسیٰ کا مابین

قال ابن عباس بین موسیٰ و عیسیٰ اربعمائۃ و اربعون سنۃ - درمنثور سنہ ۱۲۶۷ء

دس ہزار چار سو کا نوین یعنی نو برس کم پندرہ سو برس ہوتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو اوس قول کے بالکل مطابق ہیں جو شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے تفسیر درمنثور میں تخریج حاکم روایت کیا ہے کہ فرمایا ابن عباس نے موسیٰ اور عیسیٰ کا مابین

زمانہ پندرہ سو برس کا ہے۔ اور اگر اس کیساتھ حضرت موسیٰ کی عمر ایک سو بیس برس اور حضرت عیسیٰ کی عمر بیس برس ہی ضم کر دی جائے تو تقریباً سترہ سو کا زمانہ ہو جاتا ہے جو قول مصیحاوی اور مسیحیوں کی بالکل قریب قریب ہے۔

پس ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کا یہ قول کہ سلسلہ خلافت حضرت مسیحی کے بعد چودہ سو برس پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ پر ختم ہوا اور اسی مناسبت کو غلام احمد قادیانی بعد از حروف جبل تیرہ سو برس کے خاتمہ اور چودہویں صدی کے آغاز میں مبعوث ہوا کہ قدر کہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہوٹ ہو۔ اور اگر ہم اس سلسلہ خلافت کو تسلیم ہی کر لیں تو یہی ہنوز کئی سو برس لیسریٹیل مسیح کے پیدا ہونے کے لئے باقی ہیں اور اس دعویٰ کا قبل از وقت ہونا اس کو باطل کر رہا ہے اور حالاً امت کو ملاحظہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قادیانی صاحب کے قبل ہی کئی ایک ہنسی صلیب مناصب نفع کا دعویٰ کیا اور اسی طرح ادنیوں نے بھی اپنے لئے حساب جبل سے اپنے اسماء کی مناسبات اور آیات کے اعداد سے استدلال کیا۔ چنانچہ سید محمد جوہری رحمۃ اللہ علیہ نے جب اپنے لئے مہدی ہونے کا دعویٰ ۹۰ء میں کیا تو اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اون کی عادت یہی کہ جب دعویٰ کرتے تھے اس لفظ سے تیغ بھی نکلا کرتی تھی۔ دیکھو بدیہ مہدویہ منہ گرض ان کی قدرت ہو کہ اس دعویٰ کے الفاظ کے اعداد کو بھی سنہ دعویٰ سے مطابق نہ ہوئے جیسے کہ ۹۰ء میں کہا اِنَّهٗ قَالِ بِاَمْرِ اللّٰهِ اَنَا الْمَسِيحُ الْمَوْجُوْد۔ لیکن اس کے اعداد ۹۰ء ہوتے ہیں۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے جعلی اسم غلام احمد قادیانی کے اعداد اگرچہ ۱۲۸۰ء ہیں لیکن ادنیوں نے یہ دعویٰ بنیل بر قبل کیا اور مناسبات جو ادنیوں نے سلسلہ خلافت کی بیان کی یعنی پورے چودہ سو برس میں بیس برس باقی ہیں اور زمانہ عدر جس میں قرآن کا ادھٹایا جاتا ہے میں وہ بھی ان کے دعوے کے منافی ہے۔ کیونکہ قرآن کا ادھٹایا جانا عیسے کے نزول کے بعد سو دو سو برس کو مہدوت مگر ادیس کہ عیسیٰ جو حامی شریعت نبویہ مہدوتے اول کے وقت میں اولاً اشر ہو کر قرآن ہی ادھٹایا گیا۔ اور بجائے اس کے کہ سارے جہان پر اول کا غلبہ اسلامی ہو تا وہ خود مغلوب کفر ہو گئے اور پھر

قادیانی صاحب کے لئے اعداد جو بنیل بر قبل زمانہ قریب قریب ہے

اس کے کہ ادن کیوقت ایک ہی دین اسلام غالب رہتا اور ان کے وقت میں چاروں طرف ہی مذہب کھڑکا غلبہ ہو گیا اور مسیح قادیانی سے انگریزی گورنمنٹ کو ہیجو ٹریٹ نے بجوم دفعہ (۱۰) مجموعہ مضابطہ فوجداری بتایا ۲۵ فروری ۱۸۹۹ء بمقام گورداسپور محکمہ لے لیا کہ آئندہ اپنے ہدایات (الہامات) کی اشاعت میں قانون انگریزی کے تابع رہیں اور اسی پر ان کی رہائی ہوئی۔ معہذا غلام احمد قادیانی کے اعداد سے استدلال کرنا بھی ایک عجیب امر ہے۔ اگر اس قسم کا استدلال معتبر نہ ہو تو ہم کہیں گے کہ غلام احمد قادیانی اور مسیح کے اعداد بحساب جمل برابر ہیں اور اسی طرح بدعزتینہ رو کے۔ اور اسی طرح قادیانی اور کرگدن کے۔ پس کیا کوئی

غلام احمد قادیانی اور
مسیح کے اعداد برابر ہیں

اہل دل ایسی لغو بات سے استدلال کر سکتا ہے۔ حاشا وکلا اللہ کے بندے ایسا انفرادی کچھ نہیں باندھتے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۰۱ میں کہا کہ میرا اللہ کی نشانی ہے کہ اس نے میرے زمانہ کے اعداد ۳۱۱ عدد دہائی فکری غلطی سے میرے نام میں مخفی کئے۔ حالانکہ قادیان کا لفظ دراصل حرف

من آیات اللہ انہ اخفی فی عدد
۳۱۱ عدد دہائی فکری غلطی سے
قادیانی صفحہ ۱۰۱

دال کے ساتھ نہیں بلکہ ضاد عربی کے ساتھ ہے۔ کیونکہ قادیانی صاحب کا قانون دراصل سداپور قاضیان کے نام سے موسوم تھا جہاں اس تمام علاقہ کی قضا ہوا کرتی تھی۔ دیکھو ازالہ صفحہ ۱۲۲ اور چونکہ سداپور دال کی آواز کی ہے اس لئے رفتہ رفتہ ضاد کا دال بن گیا اور جزو اول محذوف ہو گیا اور صرف قادیان رہ گیا۔ پس ظاہر ہے کہ درصورت ضاد آٹھ سو عدد بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے اکیس سو ہو جائیں گے اور قطع نظر اس کے ترکیب غلام احمد قادیانی قواعد عربی کے لحاظ سے بالکل غلط اور الہامی زبان کے منقض جو اس لئے اسماء اعلام یا نسبت کے لاحق ہونے سے ہنر اسما صفتا ہو جاتے ہیں۔ پس قادیانی کا لفظ گویا غلام احمد کی صفت ہے جبکہ اس ترکیب میں بدون لام تعریف متعل ہونا غلط ہے۔ پس صحیح ترکیب اس طرح ہونی چاہئے یعنی غلام احمد قادیانی نہ نقط قادیانی اور لام تعریف کے ذیل ہونے سے تیس لکھتیس عدد اور بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے تیرہ سو لکھتیس ہو جائیں گے جبکہ واسطے یہی کئی سال باقی ہیں۔ اور اگر قادیانی کے قاف کو قاف تفرشت نہ

سمجھا جاوے جیسے کہ اون کے دوست مولوی محمد حسین جٹا لوی کاف کلشن سے کادیانی کر کے
 کہتے ہیں تو ان تیرہ سو برس سے انہی عدد وار کم ہو جائیں گے۔ مگر جیسے غور قادیانی صاحب کا
 یہ قول ہے جو انہوں نے بحر چند گوگون کے جواون کے ماننے والے ہیں اس وقت کی کل امت متحرک
 کو جو غالباً اون کی مخالفت سے یہود کے ساتھ تشبیہ و سیما کے لئے اون کو یہودی ٹھیکر کر آپ حقیقی
 عیسیٰ بن مریم کی صورت میں اون کی طرف آپ کے مدعی ہوئے اور علماء امت نے جو ان تیرہ سو برس
 میں کلام اللہ کی تفاسیر میں اون کی نسبت اتمام لگتا ہے کہ نہ فطرتی سعادت اور نیک رشتی کی
 مزاحم ہو رہی ہیں۔ لہذا ضرور ہے کہ قادیانی صاحب کی طرف ہر کتاب آہی کے لئے ایک نئی اور صحیح
 تفسیر کی جائے۔ پس قادیانی صاحب کے زعم فاسد میں کل امت مرحومہ کے علماء زوال و فصل ہوئے
 جنہوں نے ایسی تفسیریں لکھیں۔ پس معلوم نہیں کہ قادیانی صاحب کی تفسیر کیا رنگ لائے لیکن
 ان تلوے۔ مگر ہمیں مکتب است و این ملا + کار امت تمام خواہر بود۔

پس قادیانی صاحب کا یہی دعویٰ مشیل سیج ہے جو اوپر باطل ہو چکا۔ اور اس دعویٰ کی
 نائیدین کئی طریق سے انہوں نے استدلال کیا۔

طریق اول

(قادیانی کے ہر کسی نے تیرہ سو برس میں سیج ہو گیا دعویٰ کیا)

یہ عاجز ایسے وقت میں آیا ہے جس وقت کہ سیج موعود آنا چاہئے تھا یعنی تیرہویں صدی کا اخیر
 اور اس مدت تیرہ سو برس میں کچھ بھی کسی مسلمان کی طرف سے ایسا دعویٰ نہیں ہوا کہ میں سیج موعود ہوں
 کہ اس وقت بحر اس عاجز کے اور کوئی شخص دعویٰ پر اس منصب کا نہیں ہوا۔ ازالہ غلط و مشککہ۔

یہ قادیانی صاحب کی تاریخ دانی کا حال ہے اور اپنے دعویٰ کے نشہ میں اسے
 سہرت ہیں کہ خود نبی کے سوا اون کی نظروں میں کچھ نہیں آتا۔ کہ ہونر قالی جدر
 برے کا دعویٰ کیا

خامس ص ۱۹۰ میں ہے کہ ایک شخص قرط یا حمدان بن قرط ان القرامطہ مسلم جبل من سواد الکوفہ

نے کوفہ کے اطراف سرسبز علاقہ میں خرچ کیا جو سرخ رنگ
 اور سرخ چشم تھا۔ اوس نے ابتداء میں زہر و صلاح
 کا اظہار اس قدر کیا کہ ایک خلق کثیر اوس کے گرد جمع
 ہو گئی اور اوس نے زعم کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اوسی کی نسبت بشارت دی ہے اور وہی امام منتظر
 ہے اور اوس نے اپنی کتاب میں کئی ایک باتیں ایجاد
 کیں اور کہا کہ وہی کلمۃ اللہ اور مہدی ہے اور اوس
 کی طرف کلمۃ مسیح انتقال کر آیا ہے اور اون کے بہت
 سے وقایع اور حروب اور دعویٰ اور خلفاء ہوئے
 جو کتب نواریج میں بالاستیعاب مذکور ہیں یہاں تک
 کہ انہیں میں سے سلیمان بن حسن جبائی طاہر ہوا۔
 اور اوس نے بلاد و اصحاب میں فساد پھیلادیا اور ترویج
 کے روز سلسلہ میں مقتدر کے ایام خلافت میں
 مکہ میں حملہ کیا اور حاجیوں کو قتل کیا اور چارہ فرزند
 اوس نے اون کو پھینکا اور کعبہ کا دروازہ اوکھیر دیا
 اور کعبہ کا غلاف اوتار لیا اور حجر اسود پر قبضہ کر لیا
 یہاں تک کہ بائیس برس تک انہیں کے قبضہ میں
 رہا اور مقتدر اون کو پچاس ہزار دینار بھیج کر خوش دہا
 لیکن اول انکار کر کے آخر کڑے کر کے واپس دیا
 اور حجر اسود اپنی جگہ پر رکھا گیا اور ستر و شام پر قابض
 ہو گئے۔ یہاں تک کہ جوہر القایہ نے اون کو قتل کیا

ایقال لہ قرطوط و علی محمد ابن بن قرطوط کان احمد
 البشر والعینین و کان ظہور سنتہ ثمان و
 سبعین و مائتین فاطہر (حد او صلاح)
 حتی اجمع علیہ خلق کثیر فرغم ان النبی صلعم
 کثر یہ و انہ الامام المنتظر و المتبع عقائد
 فی کتاب قتال انداکلمۃ المہدی و فرغم
 انہ انتقل الیہ کلمۃ المسیح فکان لہم قائل
 و حروب و دعا و خلفاء مذکورۃ فی التواریج
 حتی ظہر منہم سلیمان بن الحسن الجبائی و
 فی البلاد و افسد و قصد مکۃ و خلعاہ یوم
 الترویج سنتہ مسیح عشق و ثلث مائۃ فی خلافتہ
 المقتدر فقتل الحجاج و مرماہم بن مرز و قلع
 باب الکعبۃ و اخذ کسوتہا و اخذ الحجر الاسود
 فبقی عنہم اثنتین و عشرين سنتہ فبذل لہم
 خمسۃ الف دینار لیردوا قابلی اثم ردوا
 مکسور فوضع فی مکانہ و اخلی علی مصر و
 حتی قتلہم جوہر القایہ ففرغم و قتل منہم
 خلقا کثیرا و کانت مدۃ خروجہم ستا و ثمان
 سنتہ حتی احکلم اللہ و ابادہم و کانوا یخرجون
 القرآن و تیارلہ و تبارک و تبارک فاسدۃ لا
 تقبلہا العقول فما قدر و اعلی اطفاء شئی

اور پہنچا اور اودن کی بہت سی خلقت مقتول ہوئی
اور چہا سی برس تک اولن کا یہ فتنہ رہا یہاں تک
کہ اودن کو خدا نے تباہ کیا اور وہ قرآن کی تحریف کر کے
ایسی تاویلات بعیدہ کر مکتب ہوتے تھے کہ جن کو کوئی عقل سلیم قبول نہیں کر سکتی تھی لیکن وہ
اللہ کے نور کو بجا نہ سکے۔ انتہی

دسویں صدی میں شیخ محمد
خواری نے مسیح موعود
ہونے کا دعویٰ کیا

اور دسویں صدی میں ایک شخص شیخ محمد خراسانی نے عیسیٰ ہونے کا دعویٰ کیا
اور حاکم سندہ نے اس کا سر کاٹ ڈالا۔ ہدیہ ص ۱۶ اور کتاب الملل والنحل میں ہے کہ
المنصور کے زمانہ میں ایک شخص ابی عیسیٰ اسحاق بن
یعقوب الاصفہانی نے دعویٰ کیا
کہ وہ نبی ہے اور مسیح موعود کا رسول
ہے اور یہی زعم کیا کہ مسیح موعود کے پانچ رسول ہونگے
جو اس سے پہلے کیے بعد دیگرے آئیں گے۔ اور
اوسنے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اوس سے بالمشافہ
کلام کیا اور اسل مرکی تکلیف دی ہے کہ وہ نبی اسرائیل
کو نافرمان بادشاہوں اور امتوں کے ہاتھوں سے
چھڑائے اور زعم کیا کہ وہ ہی درحقیقت مسیح ہی ہے
اوس کے اس دعویٰ کی ابتدا ملوک بنی امیہ کے آخر
وزعم عیسیٰ انہ نبی و انہ رسول المسیح المنتظر
وزعم ان المسیح مسمی من اللہ لیس یاقون قبلہ و حنا
بعد واحد وزعم ان اللہ تعالیٰ کلمہ و کلمہ ان
بنی اسرائیل من ابی الامم العاصیہ الملک
الظالمین وزعم ان الداعی الضاہل المسیح
وحرر فی کتابہ الذی یصح کلھا ابتداء دعوتہ
فی زمن اخر ملوک بنی امیہ مروان بن محمد
فاتبعہ بشیر کثیر من الیہود و قیل انہ لما حاصر
اصحاب المنصور بالری قتل و قتل اصحابہ
(انتہی ملخصاً۔ کتاب الملل ص ۱۶)

بادشاہ مروان بن محمد الحار کے وقت میں ہوئی اور آخر شہر سے مین المنصور کے ساتھ ہجرت کرنے
سے وہ اور اوس کو اصحاب قتل کئے گئے۔ اور یہود کے بہت لوگ اوس کے تلخ ہونے لگے تھے۔

تقدیری کے دعویٰ اور
مروان بن قمر کے دعویٰ
بلکہ شیخین بلکہ کچھ ہیں

آپس اگر ان اشخاص کے دعویٰ اور قادیانی صاحب کے دعویٰ کا موازنہ اور مقابلہ
کیا جائے جو انہوں نے مکتوب عربی کے ص ۱۶ میں کیا کہ خدا نے مجھے بطریق

بروز روحانی عیسی ابن مریم بنادیا۔ یعنی عیسیٰ کی صفات
 و جعلی بنی عیسیٰ ابن مریم علی طریق البروزات
 مجمہ میں بروز کر آئیں اور جیسے کہ ایلیا بنی کانزول سمانون
 الرضا حینۃ ص ۴۴۸ کا ذکر نزول ایلیا بالتصريح ص ۱۵۹

جیسے یحییٰ بن زکریا کے پیدا ہونے سے ہو گیا اوی طرح میرے پیدا ہونے سے مسیح کا سمانون ہو اور ترنا
 ہو گیا۔ توضیح ص ۱۵۹ مکتوب ص ۵۴۶ ازالہ ص ۵۴۶

اور جیسے کہ قادیانی صاحب نے تحریفات معالیٰ آیات قرآنی میں کہیں اور اگلی تفسیر بن غلط بنائیں
 اور نئی آیات کانزول اون پر ہوا اور آیت انا انزلناہ قریبا من القادیانی فی الحقیقت اونہوں نے قرآن
 شریف کے دین صفحہ قریب نصف کو موقع کپٹنی طور سے دیکھی جیسے کہ وہ ازالہ الاولیاء ص ۵۴۶
 میں تصحیح کرتے ہیں۔ اور ایسا ہی بہت سی آیات محرفہ کا اون پر نزول ہوا جو اپنے موقع پر بیان
 کی جائیگی تو حق تعالیٰ کا یہ قول بالکل مطابق واقع ہوتا ہے جو متقرین اور متخرین کفار کے
 حق میں فرمایا کہ کن لک قال الذین من قبلہم مثل قولہم تشابہت قلوبہم یعنی ایسا ہی پہلے ہوں نے ہی
 کہا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ان کے دل پس میں بہت متشابہ ہیں۔ پس قادیانی صاحب سے
 یہی وہی دعاوی سرزد ہوئے جیسے کہ البوہی سیوہی سے سرزد ہوئے اور جیسے کہ حمدان بن قمرط
 نے دعویٰ کیا کہ وہی مہدی موعود اور عیسیٰ مہمود ہے اور وہی حسب بشارت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بعد المائتین آیا ہے اور کلمہ مسیح اس کی طرف انتقال کر آیا ہے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے دعویٰ
 میں اور ازالہ ص ۵۴۸ میں بحدیث ابن ماجہ اور حاکم استدلال کرتے ہیں کہ لا محمدی الا عیسیٰ
 یعنی جو جیسے کے اوس وقت کوئی مہدی نہ ہوگا۔ حالانکہ اول تو یہ حدیث علامہ زرقانی
 نے مردود ٹھہرائی ہے جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔ دویم خود ابن ماجہ حدیث ابی امامہ میں
 تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک رجل صالح نماز کی جماعت کر رہا
 ہوگا کہ تے بن عیسیٰ کانزول ہوگا اور وہ امام پچھلے پاؤں ہٹنا چاہیگا تاکہ عیسیٰ آگے بڑھے۔ اور یہی
 خود امام بخاری سے ابی ہریرہ کی حدیث میں مذکور ہے جیسے کہ بیان ہوا۔

حدیث لا مہدی
 الا عیسیٰ مردود

طریق دوم

(مکاشفات اکابر اولیاء)

مکاشفات اکابر اولیاء بالالتفاق اسپر شاہدین کہ مسیح موعود کا ظہور چودھویں صدی سے پہلے یا چودھویں صدی کے سرچھوٹا اور اس سے تجاوز نہیں کر گیا۔ (ازالہ شک - ۶۸)

یہ قادیانی صاحب کا ایک جدید افتراء ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر یا نہ رھا جاتا ہے کسی ولی نے ایسا مکاشفہ اپنا بیان نہیں کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام چودھویں صدی کے سر پر یا پھر پر ہونگے اولیاء اللہ کبھی ایسی حرّات اوس علم کے کشف میں نہیں کر سکتے جسکو خود بخود نے اور کمال نبیاء نے بہم پہنچایا اور جس کسی و ما نے کہ اپنے ظن و تخمین یا آتش و رادھوار سے کوئی نتیجہ لکھا کہ کبھی راست نہ آیا۔ چنانچہ حضرت جعفرؑ نے فرمایا کہ مہدی موعود ستلہ صد میں قائم ہوں گے۔ اور ابو قیس نے فرمایا حضرت علیؑ کا مکاشفہ کہ آدمیوں کا اجتماع مہدی موعود پر ستلہ صد میں ہوگا۔ اور تفسیر کواشی میں حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ جب لسم اللہ الرحمن الرحیم کے حرف کے اعداد گذر جائیں گے تو وہ وقت مہدی موعود کے تولد کا ہے جسکو شیخ اکبر قدس سرہ نے دو بیتوں میں نظم کر کے کہا ہے

اذا فخذ الزمان علی حر دوت	بسم الله فالمهدي قأ ما
ودورات الخرج عقیب صم	الا بلفه من عندی سلاما

پس اگر حرف را کو مکرر نہ شمار کیا جائے تو سات سو چھیاسی عدد ہوتے ہیں اور اگر مکرر شمار کریں تو ۱۱۸۶ ہوتے ہیں۔ مگر کوئی ہی ان میں سے ظہور نہ ہوا۔ ذکیہ تفسیر روح البیان جلد ثانی ص ۶۶ سورہ نور مگر میر ہارے کشف و مکاشفات جو اون بزرگوں کی طرف منسوب کیے جاتے ہیں بالکل غلط بخلف۔ ان حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی اگرچہ بمناسبت چند بیان فرمادیا کہ عیسیٰؑ کا نزول ستلہ صد کے بعد ہوگا لیکن انہوں نے یہی یقین نہ کیا کہ ہزار کے بعد کون سی صدی میں ہوگا۔ سبحان من نہ لظہر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسول

شیخ مہدیؑ کا مکاشفہ
مکاشفہ کی کار کا مکاشفہ
صحیح نہ لکھا

امام ربانیؑ کا مکاشفہ
بیت عقیب زمان

جس کسی نے اس مقدمہ میں اپنی الکل دوڑائی اور مخمین و قیس ہوس کی تباہی پھیلنے کی نہایت غلطی کی

اور سب سے زیادہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے غلطی کی جو اپنے ایک معصوم

شیخ جلال الدین سیوطی
کا ایک ہمسے کے ساتھ
پر غلط دے قیام کرنا

کے اس فتویٰ سے کہ دسویں صدی میں خروج ہمدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ

علیہ السلام کا ہو کر اور علامات قیامت برپا ہو کر نفع صور ہوگا اپنے رسالہ الکشف عن مجازۃ ہذہ الآ

الاعف میں بہت کچھ تخمینات کو بعد اس امت محمدیہ کی عمر کے متعلق لکھا کہ ہر بار صلا ممکن نہیں ہے

کہ چند رہے متونک کھینچے۔ اور ان سارے خیالات کی تصویر اس ضعیف البیان حدیث پر کھینچی۔

جو خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جامع صغیر میں نقل کی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ

الدینا بیعة الاولیٰ سنتہ
کے امثال سب سے ضوع ہیں

وسلم نے الدینا بیعة الاولیٰ سنتہ و انافی آخرھا العالیکن ہر بار منیر شرح جامع

صغیر میں اس کے وہی ہونے پر تصریح کر دی گئی اور سنادی نے کہا کہ اس حدیث میں کچھ یہ کہ

نہیں اور الفاظ اس کے مصنوعہ اور تلفیق کئے ہوئے ہیں اور ابن اثیر نے تصریح کر دی کہ اس کے

اور اسکے امثال سب ضوع اور تلفیق ہیں اور خود شیخ سیوطی نے اپنے رسالہ ربز خیر میں کل ایسی احادیث

کے ضعیف ہونیکا اقرار کیا۔ مگر قادیانی صاحب نے یہی اسی وہی حدیث سوانح حق میں ازالہ کے

حصہ ۶۹ میں استدلال کیا جو بالکل بے سود ہے۔ پس اس امر کے اثبات میں امت کو کڑی نص درکار

نہ کہ ہوا ہو جس سے جو غلام آفتیم ہمہ زافتاب گویم ۛ نہ ششم نہ شب پستم کہ حدیث خواگیں۔

طریق سوم

(قادیانی دجال مہود کے بے آیا ہے)

اس عاجز کے مسیح موعود ہونے پر یہ نشان ہے کہ وہ دجال مہود کے خروج کے بعد

قادیانی دجال
کے بے آیا ہے

نازل ہوگا۔ سو یہ عاجز دجال مہود کے خروج کے بعد آیا ہے اور ہم پہلے ثابت کر آئیں

کہ عیسائی داعیوں کا گروہ بدشعبہ دجال مہود ہے ازالہ ص ۷۷ جو گرجا سے لٹک کر بڑی کی طرح

مشارقی و مغربی میں پھیل گیا۔ ازالہ ص ۷۸ اور ہم دجال کے لفظ سے صرف ایک شخص ہی مراد ہیں

لے سکتے کیونکہ روایا اور مکاشفہ میں اسی طرح سنتہ اللہ واقع ہے کہ بعض اوقات ایک شخص نظر آتا ہے اور اس سے مراد ایک گروہ ہوتا ہے اور نیز لغت کی رو سے دجال درحقیقت اہم جنس ہے جس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں چنانچہ قاموس میں یہی معنی لکھے ہیں۔ ازالہ ص ۷۷۔

مگر قادیانی صاحب کو ابوبکر الصديق اور انس رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث یاد نہ رہیں جن میں صاف طور پر مذکور ہے کہ دجال خراسان کی مٹی سے نکلیگا۔

جس کو قادیانی صاحب نے اپنا اصل و بوم بتایا ہے اور انس کی حدیث میں ہے کہ دجال کیساتھ ستر ہزار یہودی ہوں گے جو گرجا کے سخت مخالف ہیں اور نیز قادیانی صاحب کو یہیہ معلوم نہیں کہ یہ گروہ پادریان لندن کو آئے ہیں نہ خراسان سے۔ ادعجب تزیہ ہے کہ بخاری کی وہ حدیث جس میں آنحضرتؐ کو کعبہ کا طواف کرتے ہوئے عیسیٰ ابن مریم کو حالت

رویہ زمین دیکھا اور دجال کو یہی اسی رویہ زمین دیکھا اور اس کو ابن قطن کے ساتھ مشابہہ ہونا فرمایا اس میں قادیانی صاحب ازالہ کے طے میں حضرت عیسیٰ ابن مریم سے تو انہوں ایک فرد واحد اور شخص مسعود و مرد کہ ہیں اور یہاں پر اسی دجال سے جو عیسیٰ ابن مریم کے مقابل آنحضرتؐ نے دیکھا ایک

گروہ پادریان تعبیر کریں جو بالکل خود غرضی اور نا انصافی پر مبنی ہے۔ اور قطع نظر اس کے قراح میں ہے کہ دجال نام مسیح کذاب ہے۔ پس جیسے کہ احادیث نبویہ میں دجال

ایک شخص مسعود و کانا نام معلوم ہے اسی طرح لغت کی رو سے۔ اور اگر ہم تسلیم ہی کر لیں کہ دجال درحقیقت اہم جنس ہے لیکن ہم قادیانی صاحب کے اس قول کو ہرگز تسلیم نہیں کر سکتے کہ اس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں اسلئے کہ اہم جنس اگرچہ اہم نہ کہہ سکتے اہم مطلق ہوتا ہے لیکن اہم معروض سے اہم معروض ہوتا ہے۔ مثلاً زید معروض ہے لیکن اہم جنس نہیں اور رجل چونکہ ہے اہم جنس ہے لیکن معروض نہیں اور الرجل معروف باللام اہم جنس ہونے کے باوجود معروض ہی ہے۔ پس دجال اور الدجال بین ایسا ہی فرق ہے جیسے کہ رجل اور الرجل میں یا لہ اسد اور الاسد میں ہے۔ لیکن جبکہ الرجل اور الدجال اور الاسد کسی کچھ علم معین کیا جاوے تو ان کی حالت ویسی ہی ہے جیسی کہ الزید معروف باللام کی۔

اور کتب نحو میں ثابت ہے لہذا چہ اسماء اعلام میں آج بھی ہے کہ وہ باللام تعریف ہوں لیکن ادن اعلام کا
 سماعاً معروف باللام ہوتا جائز ہے جو منقول عن الصنف ہوں جیسے الحسن اور الحسین اور اسی طرح الدجال
 جیسے کئی باری وغیرہ میں ہر اوس جگہ احادیث رسول اللہین الدجال معروف باللام مذکور ہوا ہے کہ چنان
 کہ میں وہ عیسیٰ ابن مریم کے مقابلہ میں واقع ہوا ہے۔

مگر قادیانی صاحب نے ایک اور کمال کیا کہ انہیں گروہ پادریوں کو دجال مہوڈ ثابت کرنے
 اور شخص واحد کے باطل کرنے کے لئے دجال کی اون صفات خاصہ اور لوازم ذاتیہ

دجال مہوڈ سے مراد
 گروہ پادریوں کا ایک طبقہ

کی تاویل کر دی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مذکور ہیں اور اون صفات کا تحقق نہیں
 پادریوں کے وجود میں ہونا زعم کیا۔ چنانچہ دجال کے گدھے کی تعبیر مل گاڈی سے کی جو انہیں گروہ
 پادریوں کی بنائی ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اس گدھے پر خود ہی کئی دفعہ سوار ہو چکے ہیں۔ اور اس کو لہر
 قادیانی صاحب نے ایک کہہ کہل جہوٹ کہا کہ دجال خدا نہیں کہلائیگا بلکہ خدا تو اے کا قایل ہوگا بلکہ بعض
 انبیاء کا بھی۔ اور یہ صفت بھی انہیں پادریوں میں ہے۔ ازالہ مضلہ۔ حالانکہ صحیح بخاری کے

۱۵۵ میں ابن عمر وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ میں تمکو دجال کی ایک خاص علامت بتاتا ہوں جو کسی نبی
 نے نہیں بتائی کہ وہ کاٹا ہے۔ اور خدا کا نام نہیں۔ یعنی وہ خدا کہلائیگا
 لیکن خدا کا نام نہیں ہو سکتا۔ اور خود قادیانی صاحب قبیل اس کے ازالہ کے حق میں بایں الفاظ
 تحریر کر چکے ہیں کہ دوسری حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دجال خدائی کا دعویٰ کر لیا جیسے کہ ابن جبر
 میں ابی امامہ باہلی کی حدیث سے ثابت ہے۔ اور یہاں پر قادیانی صاحب کا اس کے برخلاف
 کہنا اسی مثال کا مصداق ہے کہ ”دروغ گوراج فطر نباشہ“

طریق چہام

(استناد بقول حضرت مجتہد کہ علماء وقت اس کے مخالف تھے)

قادیانی صاحب نے بحوالہ امام ربانی حضرت محمد دالت ثانی رضی اللہ عنہ ازالہ کے حصہ میں لکھا
 کہ محمد دالت ثانی صاحب اپنے مکتوبات کی جلد ثانی مکتوب پنجاہ و پنجم میں لکھتے ہیں کہ مسیح سوع و حجب
 دنیائے میں آئیگا تو علماء روقت اوس کے مقابلہ مادہ مخالفت ہو جائیں گے۔ کیونکہ جو باتیں ہندو و
 اپنے استنباط اور اجتہاد کے وہ بیان کر گئے کہ اکثر دقیق اور غامض ہوں گی اور بوجہ رقت اور
 غرض مافہر کے اوس سب مولویوں کی نگاہ میں کتاب اور سنت کے برخلاف نظر آئیں گی حالانکہ حقیقت
 برخلاف نہیں ہوں گی۔ سو میں اس سنت کی اصلاح کے لئے ابن مریم ہو کر آیا ہوں اور ایسا ہی آیا
 ہوں جیسے حضرت مسیح ابن مریم ہو دیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے جو جیسے
 عیسیٰ ابن مریم ہو دیوں کی زبانی اپنے تئیں مسیح اور کتبوں سے
 پہر سوا کہلایا یہی حال اوس کے نیشنل کابھی ہوا اور اوس کو محمد کا خطاب دیا گیا۔ کیا یہ اعلیٰ درجہ کی
 ماثلت نہیں؟ - انتہی۔ ملحقاً۔

عیسائی کو ہرگز کی نہ ملی
 علم کا خطاب نہ ملا

قادیانی صاحب اس قول امام ربانی رضی اللہ عنہ کی نقل میں اول تو تحریف اور زیادتی ہے کہ چونکہ
 امام ربانی نے صرف اسبقہ فرمایا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
 بعد از نزول کہ متابعت این شریعت خواہد نمود و استقبال ست آں سرور علیہ علی آلاء الصلوٰۃ والسلام
 خواہد کرد یعنی شریعت مجوز نیست۔ نزدیک ہے کہ علماء اہل تہذبات اور از کمال رقت و غرض
 مانعہ الکاغزیند و مخالف کتاب و سنت دانند و مثل روح القدس امام عظم کوئی است کہ برکت و رع
 و تقویٰ و بدست متابعت سنت درجہ علیا در اجتہاد استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن
 عاجز اند و مجتہدات اور ابواسطہ دقت معانی مخالفت کتاب و سنت دانند و اورا و صحاب اور اصحاب
 را سے پیروند و ابواسطہ ہمیں مناسبت کہ حضرت روح اللہ دار دلواند بود۔ انچہ خواہد محمد پارس اور فضیل
 سے نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بہر سب امام الی صغیرہ
 عمل خواہد کرد یعنی اعجتہا حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام عظم خواہد بود۔ آنکہ تغلیب دین مذہب
 خواہد کرد کہ سن ان اوزان بلندتر است کہ تقلید علماء اوست فرماید۔ انتہی۔

امام ربانی کے قول میں
 قادیانی کا تحریف کرنا

کس انصاف پسند کو توں پر ظاہر ہوگا کہ حضرت امام ربانی کا منشاء اس قول میں کوئی دوسرا عیسیٰ نہیں جو عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا مشیل کہلائیگا جیسے کہ قادیانی صاحب کا فرعون ہے بلکہ اولیٰ کا منشاء اور مراد وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ بعدینہ ہے جو سالانہ شرع میں مخصوص اور مخصوص ہے۔ نان بروقت نزول عیسیٰ نبی اللہ کے متعلق یہہ اولیٰ کی اپنی رائے ہے عیسیٰ کہ اولیٰ کے ساتھ بعض متقدمین ہی شریک ہیں کہ عیسیٰ نبی اللہ بعد از نزول فروعات احکام میں مجتہدین امت کی طرح اجتہاد سے استنباط کریں گے اور اولیٰ کا اجتہاد ایسا ہی ہوگا جیسے کہ حضرت ابوحنیفہ کا ذوق اور غامض الماخذ ہے اور یعلیم اوس کو بخلاف کتاب و سنت جانتی ہیں

ان المہدی لا یعلم القیاس لیحکم بہ واما یعلیم
لیخینہ فہما یحکم المہدی الایما یبقی الیہ الملک
من عند اللہ الذی یثبہ لیسدہ وذلک لشرع
الحنیفی المحمدی لوکان عملاً حیاً ورفعت الیہ
تلك النازلة لم یحکم فیہا الا بحکم المہدی فیعلم ان
ذلک هو الشرع المحمدی فیجوز علیہ القیاس مع
وجود النصوص اللاتی منحہ اللہ تعالیٰ ایاہا وذلک
قال صلے اللہ علیہ وسلم فی صفۃ یقظ اثری و لا
یخطئ فعرنا انہ متبع لا مشیع۔ انتہی طحاوی
قد صرح الامام البکی فی تصنیفہ لہما عیسیٰ
علیہ السلام بحکم بشریۃ بینا بالقرآن والسنة
وقد روی عن ابی ہریرۃ انہ لما اکثر الحدیث انک
علیہ الناس قال لہ یزول عیسیٰ بن مریم علیہ السلام
فیل ان امتی لا حد ثنہ عن رسول اللہ فیصدقہ

جیسے کہ ابن العربی نے سے مہدی
موجود کے حق میں طحاوی میں

مہدی موجود بقول ابن العربی
شرعیہ منقولہ عمل کرے گا
اور اجتہاد کا حق نہ ہوگا

منقول ہے کہ وہ شریعت حنیفی مہدی کا ایسا تابع ہوگا
کہ رسول اللہ کے قدم پر قدم چلیگا اور ہرگز خطائے کر لگا
اور اگر بالفرض محمد صلی اللہ علیہ وسلم اولیٰ کے وقت
میں زندہ ہوں اور کوئی مسئلہ حضرت کے روبرو
پیش ہو تو مہدی موجود کے حکم کے مطابق ہی حکم
فرما دیں اور نیز جس طرح کہ صاحب فتوحات فی تصریح
کر دی ہے کہ مہدی موجود اجتہاد سے احکام شریعت
استنباط نہ کر لگا اسی طرح طحاوی نے تصریح امام
سبکی رضی اللہ عنہ کر دکھایا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے
مطابق حکم قرآن و سنت کے ساتھ جو
کریں گے تو وہ اس معنی سے ہوگا کہ وہ ہوں نے کل سنت

عیسیٰ نبی اللہ
محمد کا عالم ہے

نفقہ لیصد قحی دبیل علی ابن عیسیٰ علیہ السلام
عالم جمیع مٹۃ البنی من غیر احتیاج الی ان
یاخذ ہما من احد من المذنبہ لمطاطی

نبیؐ کا علم آنحضرتؐ سے بالمشافہ حاصل کیا ہے۔ لیکن
اس کے کہ وہ علماء اُستدین سے کیسے پاس ہو نہ علم
کے محتاج ہوں۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی

ہے کہ جب انہوں نے آنحضرتؐ کی احادیث کثرت سرودا۔ یہ کہیں اور لوگوں نے اس سے اون پر
انکار کیا تو ابوہریرہؓ نے جواب میں کہا کہ اگر میرے منہ کیے قبل عیسیٰ نبی اللہ کا نزول ہوا تو میں رسول اللہ
کی احادیث اون کو پہنچاؤں گا اور وہ میری تصدیق کریں گے۔ آپس معلوم ہوا
کہ عیسیٰ نبی اللہ سنت نبیؐ کے اول ہی سے عالم ہوں گے جیسے کہ قبل ازین

ابوہریرہ کا قول کہ عیسیٰ
نبی اللہ وہی مردیات
کی تصدیق کرے گا

مذکور ہوا۔ آپس ظاہر ہے کہ امام ربانی رضی اللہ عنہ کا وہ عقیدہ نہیں جیسے کہ قادیانی صاحب نے الٹا
قول تحریف کے ساتھ نقل کر کے اون کے حق میں افرا کیا ہے اور خواہے عبارت سے اس امر کی طرف
اشارہ کیا ہے کہ امام ربانیؒ ہی اس عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کے قابل نہیں جو بظاہر نصویر عقیدہ
اُترتے۔ اور اگر قادیانی صاحب کو ملحد کا خطاب دیا گیا ہے تو کیا اس سے اون کو مٹا ملت تاتم
عیسیٰ بن مریم سے ہونی کوئی عقلمند قیاس کر سکتا ہو؟ کیونکہ ایسے بہت سے ملحد گذر گئے ہیں جنہوں نے
عیسیٰؑ کو عود اور مہدیؑ سمجھ دیا ہو نہ کیا دعویٰ کیا اور وہ ہی قادیانی صاحب کی طرح ملحد کے خطاب سے
مستشرق ہوئے۔

طریق پنجم

(عیسیٰ کے نزول سے مراد نزول بروزی ہے)

عیسیٰ بن مریم کا نزول تو اتر آخار اور نگار اخبار کے نظر کرتے ہوئے حق تو ہے لیکن
اس نزول سے مراد نزول بروزی ہے جیسے کہ حضرت یحییٰ کے تولد سے انجیل میں
یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو یائیل بن یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں اون کا نزول
ہو گیا اور یہی بروز سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی میں خیر ہے۔ پس سنت اللہ کے مطابق
عیسیٰ بن مریم کا نزول بروز قادیانی صاحب کے تولد سے ہو گیا۔ توضیح مرام ص ۱۵۰ مکتوب عربی ص ۱۵۱

عیسیٰ کا نزول
نزول بروزی ہے
جو سنت اللہ ہے

کمون دہرہ نکلی جتنی
اور اوس کی شہادت

۱ است۔ بلکہ مقصود ازین تعلق حصول کمالات است مرآن بدن را چنانکہ جتنے بغزو
از انبی تعلق پیدا کند و در شخص او بروز نماید و مشائخ مستقیم الاحوال بعبارت کمون
بروز ہم لب کشانند و نزد فقیر کمون دہرہ و بیچ در کار نیست۔ کاملے اگر تر بہت ناقصے خواہے آئے
دروے بروز نماید کہ باقت دار خداوندی جل سلطانہ صفات کا ماہ خود را در مہر دنیا قص منکس سازد
نزد فقیر قول نقل روح انقول بتناسخ ہم ساقط ترست۔ زیر کہ بعد از حصول کمال نقل مبدن ثانی بر
چہ بود۔ اہل کمال تماشا می نیستند بہمت ایشان بعد از حصول کمال تجربہ از ابدان ست نہ تعلق بہ ابدان
و ایضاً در نقل روح امانت بدن اول است و احیا بدن ثانی۔ پس بدن اول را از حصول احکام مزین
چارہ نبود و از عذاب و صواب تبرک گیرند و بدن ثانی را چون از حیات ثانی اثبات می نمایند حشر در حق او
در دنیا ثابت گشت۔ انکارم کہ معتقدان نقل روح معلوم نیست کہ عذاب و صواب قبر قابل باشند و حشر
و نشر مستحق بودند۔ انوس ہزار انوس برین قسم ابطالان خود را بہ شیخی گرفتہ اند و معتقدے اہل اسلام
گشتہ ضلوا فاضلوا۔ انتہی۔ ملخصاً۔

پس امام ربانی کے قول سے ظاہر ہے کہ بعد از موت کسی کامل کی روح کسی قص کے بدن میں بروز کرنے
کے معنی قول تناسخ سے یہی برتر ہیں۔ اور یہی بروز بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ ایک کامل کی روح دوسرے
ناقص کی بدن میں بروز اور ظہور کرے۔ خواہ مرثیہ کے قبل یا مرنے کے بعد اور ظاہر ہے کہ بحوث فیزیکی
صورت ہر حضرت ادریس یا ایلیا مرنے کے بعد بصورت یحییٰ متولد ہوئے یا یحییٰ میں ظاہر ہوئے بصورت
اقول میں یحییٰ اور ادریس کا ایک ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ قرآن کریم نے اول کو جہاں نام لیکر فہرست
انبیاء میں شمار کیا اور صورت ثانی میں ایک بدن میں در روح کا ہونا لازم آتا ہے جو بالکل باطل ہے
اور منہ قص قواعد حشر و نشر ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عیسیٰ بن مریم کا نزول بصورت بروز بہت ہی مفاسد
کا باعث ہے اور در صورت نشر یا اوس نے یہی نفع نہ دیا اور زانیانی صاحبین اپنی کوئی کمال بخش
بجز اس کے کہ اول کو اوست محمد یہی کی زبانی محمد کا خطاب دلا یا اور اس جہد نے اوست محمد یہی کو یہودی ہونے
کا خطاب دیا اور انجام انھم کے ضلالت میں اوست نے مولوہوں کو ان جلی قلم کے الفاظ ذیل سے خطاب کیا

جو کسی مہذب کافر کے مہذبہ سے یہی نہ نکلیں یعنی: ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے۔ کب وہ وقت آئیگا کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے؟۔ اے عالم مولوی! پتھر افسوس! کرتھنے جس بے ایمانی کا پیالہ پیادہ ہی عوام کا لالعام کو بھی پلایا؟ انتہی۔“
حالانکہ قادیانی صاحب اور اون کے حواری اور اون کے دوست مذہب گرد بھی مولویت سے خالی نہیں اور اسی بد ذات فرقہ میں داخل۔

طریق ششم

(رمضان میں خسوف کو سوت ہونا)

”خسوف اور خسوف رمضان مبارک میں جمع ہونا احادیث رسول اللہ میں نزول مسیح کی علامت بیان فرمائی گئی ہے اور میرے دعوے کے وقت یہ دونوں باتیں جمع ہو گئیں“ مکتوب عربی ص ۱۷۱
حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ قول ہی سراسر کذب و زور ہے کیونکہ تقیم الہی کے ثابت کر چکے ہیں کہ احادیث رسول اللہ میں یہ نزول مسیح کی علامت نہیں بلکہ یہ ظہور مہدی کی علامت لکھی گئی ہے کہ برخلاف عادت زمان اور برخلاف حساب منجمان رمضان کی پہلی تاریخ خسوف ہوگا اور اوس کی پندرہ تاریخ کو خسوف ہوگا۔ لیکن کہیں آج تک ایسا نہ ہوا۔

طریق ہفتم

(قرآنی نکات و معارف میں یکیت ہونا اور دعویٰ مہدیانی)

فلکم ان تعلموا حقونی فی معارف القرآن والکتاب
ون تقدروا علیما وعلو مقام حاسرہ فی فائدہ علم
لا مسمیہ الا المظہرون فان لم تعقلوا هذا
فما عنونی فی الشاؤسان العرب فان العزیز

قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے ص ۱۷۱
میں اپنے دعویٰ کے اثبات میں یہ کہا
کہ تم میرے ساتھ قرآن کے معارف اور نکات کے بیان کرنے
میں معارضہ نہیں کر سکتے کیونکہ یہ علم مجز پاک لوگوں کے

ان کی عزت میں نہیں
اور ان کا کتبہ میں نہیں

کسیکو نہیں ملتا اور اگر تم یہ نہیں کر سکتے تو تم زبان
 عرب کی انشا پر دازی میں میرے ساتھ معارضہ کرو
 کیونکہ عربی زبان درحقیقت الہامی زبان ہے جس میں
 نبی یا کامل ولی کے سوا کوئی کامل نہیں ہو سکتا اور
 اگر تم یہ بھی نہ کر سکتے تو تم بھی ایک کن ب لکھو اور میں
 یہی ایک کتاب لکھتا ہوں جو اس زمانہ کے فاسد
 کی اصلاح کے لئے کافی ہو لیکن تم ایسا کہہ رہے ہو کہ
 اور اس مقام کی عزت تمکو کبھی نہ ملے گی۔ کیونکہ یہ کام
 اور یہ منصب امام الوقت کا ہے جو قادیانی ہے۔ اور
 پہرہ ۲۷ میں کہہ کر جو کوئی میرے ساتھ بیعت کرے
 لئے کہڑا ہو اوس پر واجب ہے کہ میری اس کتاب کی مثل
 نظم کے مقابل نظم اور شعر کے مقابل شعر میں
 عبارت میں لاوے اور اگر تم قدرت نہیں رکھتے تو پھر
 اقرار لازم ہے کہ یہ خدا کی ایک نشانی ہے اور انسان
 کا فعل نہیں۔ پہرہ ۲۸ میں کہہ کر یا وجود قلت جہد
 کے میرا زبان عربی میں کمال ہونا یہ اللہ کی نشانی
 ہے۔ اور باوجود اسکے مجھے چالیس ہزار لغت عرب
 کی تعلیم دی گئی ہے اور میں نظم اور شعر میں سب سے
 فائق ہوں۔ اور یہ بھی خبرہ کا فعل نہیں بلکہ خدا کی نشانی ہے اور یہ میں کہہ رہا ہوں عربی زبان
 میں میری طرح نہیں لکھ سکے گے۔ انتہی۔

اقول۔ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کوئی جدید نہیں بلکہ سب سے پہلے امام الوقت کی طرف

اسان العامیۃ لہیک فیہا الدجی اور ولی من
 الخب وان تم تبارزو ایہا ولن تبارزو انا
 کتابا و الکتب کثایا لا صلاح فاسد هذه
 انیامون لتعلوا ذلک اید اولین تلحوا
 عنۃ هذه المقام فان هذا فعل من
 فعل امام الوقت و فیہ السلام وکتب علی
 ورجبت لکل من قاهر للمیۃ حشہ تعوان بالی
 عن فضل کتاب من مثل هذا الکتب لنظم
 بعد رج النظم و النشر لجدۃ النشر مع نسوبۃ
 التثینۃ و الاحتضاب و ان لم تعد روا
 فعینکم ان تقر یا نہ من آیات الرحمن و ان
 فعل ان لسان ۲۷ و ان کمالی فی اللسان
 العربی مع قلۃ جہدی و قصور طبعی اید
 و اصفحۃ من رہی و الخی معذرتک علمت ان
 القام من اللغات العربیۃ و قد فقت فی
 النظم و النشر و ما هذا فعل العبد ان
 هذا الا اید رب العالمین ص ۲۳ و ما
 استطعت ان تکتبوا شیئا فی العربیۃ کمالی

اور علامت میں سیربطین محمد بن علی الترنذی صاحب کتاب نو اور الاصول نے ایجاد کیا۔ جبکہ علما کا اور

تقریباً ہی رندی سنہ ۱۰۱۱
امام الوقت مدنی کی خلافت
ہیں ایک شخص کی کتاب لکھی

مشائخ وقت کو ان کی کتابوں میں خاتم اولیا امام الوقت کا ذکر دیکھا اور ہر ایک نے
اس مقام کا دعویٰ شروع کر دیا۔ پس حکیم ترندی نے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس
میں نہایت دقیق سوالات جمع کئے اور کہا کہ اس کی شرح جیسی کہ چاہیئے خاتم اولیا کے سوا کوئی نہ
کرے گی اور اس خاتم کا نام اور اس کے باپ کا نام انہیں کے نام کے مطابق ہوگا۔ جب اوشان بخین
نے بیہ حائلہ دیکھا تو سب کے سب اس مقام کے دعوے سے تائب ہو گئے۔ شیخ سوید بن محمود شرح مخصوص مز
لکھتے ہیں کہ جب شیخ محی الدین محمد بن علی بن محمد بن العربی الطائی الحائمی الاندلسی ملک مغرب میں ہجرت
ہوئے تو انہوں نے حکیم ترندی کے سوالات کا جواب دیا کہ چاہئے لکھا اور سبقت ناموں
کی یہی ظاہر ہوئی اور خود شیخ نے بھی اس مقام کا دعویٰ کیا اور کہا۔

ابن حجری کا دعویٰ کہ وہی
امام الوقت اور خاتم الاولیاء
انا خاتم الاولیاء وہ دونوں شک
لوہرٹ الجاشمی مع ۱۰ ملصیح

یعنی میں ہی بلا شک وہ خاتم الاولیاء ہوں چہ غیر ہاشمی کا وارث ہے اور جو
مسیح موعود کے ساتھ ہوگا۔ چنانچہ ان سوالات کے جوابات فتوحات مکیدہ باب (۳) میں بتفصیل لکھے
ہیں۔ لیکن قادیانی صاحب کے اس الہامی رسالہ کی عبارت جس کے معارضہ کے لئے دعوت دی رہی میں
تضع نظر اس کے کہ یہ بجائے الہامی ہونے کے اعلانی سے نو انین عربیت اور توہم
مخونیت کو اعتبار سے اور ضوابط بنا صرف کو لحاظ سے جو کہ کلام عرب کا اصل اصول
ہے یہی سرسری لفظ اور بے ربط ہے کہ الہام رب ہونا تو کیا بلکہ ایک عرب اور متعرب ہی ایسے کہ لفظ
زبان سے نہیں نکال سکتا۔ مثلاً قادیانی صاحب کا الہام انا از لہ قریباً من القادیاں
جسکو براہین احمدیہ کے حلقہ میں لکھتے ہیں اس میں لفظ قادیان جو ان کے گائون کا علم ہے اور
جس میں کوئی حسنی و حسنی باقی نہیں ہیں وہ خلاف قواعد لغات قرآنی معرفت باللام ان کو الہام ہوا
اور مکتوب عربی کے علم میں اپنی الہامی عبارت یعنی ۱۰ لفظ علی وجہ ۱۰ مجتہدین میں لطم کا
فعل حرف علی کے ساتھ استعمال کیا گیا۔ حالانکہ زبان عرب میں فعل کہی صلا حرف علی کے ساتھ نہیں

نہ ہوا بلکہ اس سلسلہ کے بغیر احادیث نبویہ میں مستعمل نہ ہوئے۔ مثلاً وہ حدیث متفق علیہ بخاری و مسلم
 جس میں ہے فلطم موسى عين ملک الموت فقائلا اور اس کے قابل حدیث متفق علیہ ترمذی و ابن ماجہ
 الفاظ ہیں فلطم وجه اليسوي دیکھو مشکوٰۃ باب بدر الخلق ۵۔ اور اسی طرح قادیانی صاحب
 نے مکتوب عربی کے ص ۲۷ میں اپنے الہامی ہشمار یعنی ۵ خفت قمر پر قادر ہو کر لکھی ہیں لفظ
 مولیٰ یا بے شکم کی طرف مضاف کرتے ہیں ایک ہنزہ اضافہ کر دیا۔ حالانکہ زبان عرب میں ہمیشہ اسماء
 مقصورہ جب یا بے شکم کی طرف مضاف ہوئے کسی اور کے آخر ہنزہ کا اضافہ نہ ہوا اور یا بے شکم
 ہمیشہ مفتوح متعل ہوئی نہ مجزوم جیسے عصاي وعولاي۔ اور اسی طرح اس مکتوب کے ص ۲۸ میں الہامی
 مصرع یعنی ۵ وعليک يستقط حجر کل بلاء میں حجر کی جیم مفتوحہ کو ساکن کر دیا۔ اور اسی طرح ادون کا
 الہامی نام یعنی غلام احمد قادیانی قواعد عربیت کے بالکل مخالف ہے کیونکہ اسم منسوب جب کسی
 اسم علم کے بعد واقع ہوتا ہے تو اس کا معرف باللام ہونا لازمی ہے جیسے کہ قبل ازیں بیان کر چکے ہیں
 اور اسی طرح قادیانی صاحب کا مکتوب عربی کے ص ۲۷ میں الہامی مصرع یعنی ۵ لکن نری جمل علی
العلماء کلام عرب کے استعمالات عرب کے مخالف اور متناقض ہے۔ کیونکہ نزاع کے معنی لغت میں
 جبرستن و نزاع ہے، اور صراح میں ہے ”وذلك في الحافز والظلف والبساج“ یعنی اسکا استعمال
 ادون حیوانات کے ساتھ مخصوص ہے جو شہم دار اور سینگون و یا بدنہ ہیں۔ اور اسی طرح لفظ بطلالہ
 (معرب یہ قالہ) جو مکتوب کے ص ۲۷ میں مار مخفقی کے ساتھ استعمال کر کے لکھا یعنی ۵ یا شیخ
ارض الخبث ارض بطلالہ کہا لیکن مکتوب کے ص ۲۸ میں جب کہ اسی لفظ بطلالہ کے آخر یا نسبت
 لاحق کی تو مار مخفقی حذف کر کے اوس کو عوض حرف واؤ کا اضافہ کیا اور شیخ متعلق بطلالوی کہا
 جو الہامی زبان کے بالکل متناقض ہے۔ کیونکہ کلام عرب میں وہ کلمہ جسے آخر یا مخفقی ہو یا نسبت
 کے لاحق ہونے سے لفظ اوس کی وہی بار بار کسی بدل کے حذف ہو جاتی ہے جیسے مکہ سے
 کمی اور بصرہ سے بصری اور مدینہ سے مدنی ہے۔ پس اسی طرح بطلالہ سے بطالی ہو نا چاہتا تھا لفظ

* اور خود کو حذف انگیزی کو علامہ دیگر الاسرار میں لکھا ہے کہ الہامی قادیانی صاحب نے لفظ بطلالہ (جڑواں) کے ساتھ ہے اور کو
 (لواء) بطلالہ کے ساتھ کہیں نہ لکھا ہے۔ دیکھو فیصلہ ۲۷ فروری ۱۹۹۵ء کے شمارے میں اور دیکھو۔

آفرض اون کے الہامی کمندوب میں اس سوز بایہ نہ انش غلط بیان نہ فقط قواعد زبان الہامی کے اعتبار سے موجود ہیں بلکہ باعتبار ادب و تزیین اور صناعت و بلاغت و فصاحت اور بلحاظ استعمالات و ضربات و صلاحت موجود ہیں جن کو بہتے حوام کے انہام سے بغیر انہم ہونے سے سب سے ترک کر دیا اور ان سے بلع الفہم غلط کے بیان پر کفایت سمجھی جن کو معمولی طالب علم بھی سمجھ سکتا ہے۔ اور تمہیل اس کے اون کے دعوائے سہمہ دانی اور چالیس ہزار لغات کی جاننے کی تکرار کر چکے ہیں کہ اون کا بیہ دہی کس قدر دروغ بے فروغ ہے۔ مگر پیر حیرت اون کا بیہ دہی ہے جو شعر گوئی کا کرتے ہیں۔ حالانکہ شعر کا کہنا انبیاء کی شان نہیں۔ اور خود خدا نے قرآن کریم میں اپنے نبی کریم کے حق میں فرمایا وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ مَا يَنْفَعُ لَهٗ سَعْيًا عَرَبِيًّا اِنْ شَارَكَ فَاَصْحَابُ حِرَاءَ اِنَّ يَكُنَّ مِنْ اَلِیْسَا سَمَاتٍ سے ہے کہ کوئی شاعر یا عجمی اون کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لہذا اہل ضرورت نہیں کہ شعر گوئی میں اپنا وقت گرانایہ ضایع کریں اور اگر ہمارا معارضہ ہے تو اس قدر ہے کہ شیعہ نے نہج البلاغہ کو منہ گیر کہا اور بعضی نے تفسیر قرآن سے نقطہ لکھی۔ پس اگر نادانی صاحب کو الہامی کمال ہے تو وہ سورہہ یاس کو کسی دوسری سورہہ کی ہی کل حروف منقوطہ میں تفسیر لکھیں اور اپنے الہام سے مدد چاہیں لیکن ہکونوی اُمید ہے کہ الہام ربانی اون کے اس امر سے ناقص فطرت پر افادہ کرنے سے باز رہے گا اور اون کی فاسد استعداد اس کے نوز کے قبول کر نہی سہل نہ ہو سکیگی۔ سچ ہے لا یجمل عطا یا الملک المظاہر

والمحمد لله رب العالمین

پس ہیئت ادبیانی صاحب کے دعوائے اور اون کے جواب میں جو اوپر مذکور ہوئے
اب ہم ذیل میں اون کے مجموعی عقاید پر ایک نظر کرتے ہیں جو انہوں نے اپنے مختلف
رسائل میں خدائے تعالیٰ کی صفات قدیمہ اور اس کے فرشتوں اور انبیاء و ان رسولوں اور
وحی اور امت محمدیہ کے متعلق لکھے تاکہ امت اُمید پر قادیانی صاحب کا سالک و نہر ظاہر ہو جاوے اور حجت الہی تمام ہو

خلاصہ عقائد قادیانی

۱- ذات و صفایاری تعالیٰ

(۱) مسیح اور اس عابد کا مقام ایسا ہے کہ اس کو استعارہ کے طور پر بہنیت کو لفظ مسکر تعبیر کر سکتے ہیں یعنی ابن اللہ کہہ سکتے ہیں۔ توضیح المرام ص ۲۱ اور ان کو خطاب الہی ہوا کہ انت معنی بمنزلۃ توحیدی و تعریفی یعنی توحید سے میری توحید اور تعریف کے مرتبہ ہیں۔
برہان ص ۴۸ - یعنی ان کا منکر خدا کی توحید کا منکر ہے۔

قادیانی عقائد کے
اور خدا کی تعریف اور
تقریر کا مرتبہ کہتا ہے

(۲) وعید یعنی وعدہ عذاب میں اللہ تعالیٰ کا مختلف کرنا سنت اللہ ص ۲۴
(۳) خدا تعالیٰ دوزخیوں کو ہمیشہ دوزخ میں نہیں رکھتا بلکہ چند حقہوں تک رکھتا ہے
اور یہ ہرگز درست نہیں کہ خدا و عذاب کی صفت حق تعالیٰ کی طرف منسوب کی جاوے
کیونکہ انسان بطرح مختار نہیں تاکہ اس کے افعال پر چڑھنا اہل کے تحت تصرف ہیں اور
اوسیکے ارادہ اور دست قدرت سے اس میں ہر کام کی قوت پیدا کی گئی ہے۔ خلو و عذاب کا
مواخذہ کرے بلکہ ایک زمانہ کے عذاب کے بعد ان کو معرفت حضرت احدیت حاصل ہو جائیگی جس سے
ان پر آل کار رحمت اور رحمت ہوگی۔ مکتوب علی ص ۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰

خدا عذاب کے وعدہ
میں چوتہ بلون ہے

(۴) خدا تعالیٰ اپنے قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا۔ پس اس کو دنیا میں
مردوں کو زندہ کرنا یا ایک انسان کو آسمان پر زندہ کرنا یا جسم اور ہڈیاں یا ایک زمانہ
در ازتک بلا حاجت اکل و شرب زندہ رکھنا اور پھر اس کو حوادث زمانہ سے محفوظ رکھنا یا سب
خدا کے قانون قدرت سے باہر ہیں اور عاقلہ اللہ کے برخلاف۔ لیکن وہ قادیانی صاحب کو
مسیح کی صورت مثالی پر بنانے پر قادر ہے اور یہ اس کے قانون قدرت سے باہر نہیں ہے
کہ انسان کو بندر یا سور بنانا اس کے قانون قدرت سے باہر نہیں۔ انزالۃ الامام متحدہ ستھما و ستھی۔

خدا قانون قدرت کے
باہر کوئی کام نہیں کرتا

۲۔ ملائکہ کرام حقیقتِ جبریل وحی روح القدس

جبریل کی قسم کی محبت کا نام ہے اگر یہ ہستیاں ہو کہ جس خاصیت اور قوت روحانی میں یہ عاجز اور مسح ابنِ مریم مرتب رکھتے ہیں وہ کیا شے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ایک مجموعی خاصیت ہے جو ہم دونوں کے روحانی قوانین ایک خاص طور سے کہی گئی ہے جس کے سلسلہ کی ایک طرف نیچے کو اور ایک طرف اوپر کو جاتی ہے نیچے کی طرف سے مَرادِ خلق اللہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی دلنوی اور اوپر کی طرف سے اعلیٰ درجہ کی محبتِ قوی ایمان سے ملی ہوئی ہے جو بمنزلہ نرد مادہ ہیں اور ان سے ایک تیسری چیز پیدا ہو جاتی ہے جس کا نام روح القدس ہے اور اس روح کو استعارہ کو طور پر پاکِ تخلیقیت کا دیانی ابنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور یہی پاکِ تخلیقیت ہے جس کو ناپاکِ طبیعتیں نے مشرکاً نہ طور پر سمجھ لیا ہے۔ توضیح المرام ص ۱۱۱ اور یہ محبت تین قسم کی ہے پہلی قسم کی محبت جو تشریح محبتِ الہی ہے اس کو سکینت و اطمینان اور کبھی فرشتہ دہلکے لفظ سے ہی تعبیر کرتے ہیں اور دوسری محبت وہ جو اوپر بیان ہو چکی جس میں دونوں محبتوں کے ملنے سے لیکھ سری چمک پیدا ہو جاتی ہے جس کو روح القدس کا نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور تیسرا درجہ محبت کا وہ ہے جس میں ایک نہایت افروختہ شعلہ محبت الہی کا انسانی محبت کے مستغنیہ پرتکرار اس کو افروختہ کر دیتا ہے اور اس کو اپنے وجود کا منظر اتم بنا دیتا ہے اور اس کے کئی مراتب اور اونہیں کے لحاظ سے مختلف نام ہیں۔ پس یہ کیفیت جو ایک آتشِ افروختہ کی صورت پر دونوں محبتوں کے جوڑ سے پیدا ہو جاتی ہے اس کو روح امین کا نام سے بلوتہ میں اور اسی کا نام شدید القوی بھی ہے اور اسی کا نام ذوالفاق الاعلیٰ بھی ہے۔ کیونکہ یہ وحی الہی کی انتہا درجہ کی تھلی ہے اور اس کو سرائی ملامت کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے۔ کیونکہ اس کیفیت کا اندازہ تمام مخلوقات کے قیاس و ہم سے باہر ہے اور یہ کیفیت دنیا میں صرف ایک ہی انسان کو ملی ہے جسے تمام سلسلہ انسانیہ کا ختم ہو گیا ہے اور وہ بھی درحقیقت پیدا لیش الہی کے خطِ مستد کے اعلیٰ طرف کا آخری نقطہ ہے جس کا نام دوسرا

لفظوں میں محمد ہے اور یہ وہ مقام ہے کہ میں اور سچ دونوں اس مقام تک نہیں پہنچ سکتے اور جیسا کہ مسیح اور اس عاجز کا مقام ایسا ہے کہ اسکو استعارہ کے طور پر ابنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں ایسا ہی یہ وہ مقام عالی شان ہے کہ گذشتہ نبیوں نے استعارہ کے طور پر صاحب مقام ہذا کو ظہور کو خدا تعالیٰ کا ظہور قرار دیا ہے اور اس کا آنا خدا تعالیٰ کا آنا ہی ہے۔ ۵

شانِ احمد را کہ داند جز خداوند کریم	آنچنان از خود جدا شد کہ زبان افتادیم
زان بنو شد محمود لبر کز کمال اتحاد	پیکر او شد رمل سر صورت رب جم

اور یہ سب روحانی مراتب ہیں جو استعارہ کے طور پر نا حسیال الفاظ میں بیان کیے گئے ہیں یہ نہیں کہ حقیقی ابنیت یہاں مراد ہے یا حقیقی الوہیت مراد لی گئی ہے۔ اور اس جگہ اس بات کا بیان کرنا بھی بے موقع نہ ہو گا کہ جو کچھ ہم نے روح القدس اور روح الامین وغیرہ کی تعبیر کی ہے یہ ہر حقیقت اول و عقاید اسلام و جو اہل اسلام کے ملائیک کی نسبت کہ بہترین سنانی نہیں ہے کیونکہ

محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کے قابل نہیں کہ ملائیک اپنے شخصی وجود کے ساتھ انسا نوں کی طرح پیروں سے چل کر زمین پر اترتے ہیں۔ اور خیمہ سال بہادت باطل ہی ہے کیونکہ اگر مثلاً فرشتہ ملک الموت جو ایک سیکندرین ہزار نا ایسے لوگوں کی جانیں

لٹاتا ہے جو محنت پلا دو امنسا ر میں ہزاروں کو سوچ کے فاصلہ پر رہتے ہیں اگر ہر ایک کے لئے اس بات کا محتاج ہو اور پیروں سے چل کر اس کے ملک و شہر و گہر میں

آ جاوے اور پہر تہی مشقت کے بعد جان لٹالنے کا اس کو موقع ملے تو ایک سیکندر کیسا اتنی بڑی کارگزاری کے لئے تو کئی مہینہ کی مہلت ہی کافی نہیں ہو سکتی۔ کیا یہ ممکن ہے کہ انسانوں کی طرح حرکت کر کے ایڑیوں کے یا اس کو کم عرصہ میں تمام جہاں گہر کر چلا آوے؟ ہرگز نہیں!۔
توضیح مرام ص ۱۲ وغیرہ۔

جبریل جو ایک عظیم الشان فرشتہ ہے اور آسمان کو ایک نہایت روشن نیر سے تعلق رکھتا ہے اگرچہ ہر ایک کے لئے شخص پر نازل ہوتا ہے جو وحی الہی سے مشرف

جبریل کو نزول کی کیفیت اور ہر شے پر اس کا اثر

کیا گیا؟ نزول کی اصل کیفیت جو صرف انٹ اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یاد رکھنی چاہیئے) لیکن وہ ہر ایک انسان پر اوس کی حسب استعداد کے اپنا اثر ڈالتا ہے۔ توضیح المرام ص ۵۷۔

جبریل ہے ہیکل کواٹر (اور جبریل اپنے ہیکل کواٹر سے جدا نہیں ہوتا بلکہ) جبریل نور آفتاب کی طرح جو اوس کے سے جدا نہیں ہوتا

ہیکل کواٹر ہے تمام معمورہ عالم حسب استعداد اولیٰ کے اثر ڈال رہا ہے۔ اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو جی کہ مجاہدین پر ہی جبریل کا اثر فی الواقعہ ہے۔ اور جبریل نور کا چہرہ لیسوان حصہ تمام جہان میں اس طرح پھیلا ہوا ہے جس سے کوئی فاسق اور پرلے

درجہ کا بدکار ہی باہر نہیں۔ یہاں تک کہ کفر بیان ہی جو اسی وجہ سے بعض اوقات سچی خوابیں دیکھ کر کھینچوں جبریل کا اثر

لیتی ہیں پس یہی مثال جبریل کی تاثیرت کی ہے۔ اونے سے اونے مرتبہ کے دلی پر بھی جبریل ہی تاثیر دیتی کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وہی ڈالتا رہا۔ لیکن ان دونوں وجوہین فرق فقط اسی کے شیشہ اور ہڑے آئینہ کا ہے۔ توضیح مرام ص ۵۷ و ص ۵۸ وغیرہ وغیرہ۔

روح انسانی ایک طبع نور ہے جو اوس جسم کے اندر ہی مہیا ہوتا ہے جو جسم میں پروش پاتا ہے۔ یہ بتلانا خدا کا منشا نہیں کہ روح الگ طور پر آسمان ہی نازل ہوتی ہے یا فضا سے زمین پر آتی ہے۔ بلکہ یہ خیال کسی طرح صحیح نہیں۔ اگر ایسا خیال کریں تو قانون قدرت

ہمیں باطل ٹھہراتا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ گن سے زخموں میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں سو یہی صحیح بات ہے کہ روح جسم سے ہی نکلتی ہے اور اس دلیل سے اس کا حادث ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔ فتح اسلام۔ جلد مذہب لاہور۔ ۲۷-۲۹ دسمبر ۱۸۹۶ء۔

اور ازالم ص ۳۷ میں اپنی اصلیت ایک کرک بتلائی جو مختلف اطوار اور ادوار کے بعد قادیانی بن گیا۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ کر کے کہا۔

کر کے بودم مرا کر دی بشر | من عجب تر از مسج بے پدر

اور اس شعر میں اپنی خلقت اصلی حضرت مسج بے پدر سے عجب تر ہونی بتلائی۔

۳۔ انبیاء اور اہل معجزات اور انکی پیشینگوئیوں اور اہتمام فیانی

تادیانی نبیؐ کا پیشینگوئی ہے (۱) خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مثیل نبیؐ قرار دیا ہے۔ ازالہ ص ۶۶

(۲) اور اس عاجز کو خدا تعالیٰ نے آدم صلی اللہ علیہ وسلم کا مثیل قرار دیا اور پھر مثیل نوح قرار دیا اور پھر مثیل یوسف علیہ السلام قرار دیا اور پھر مثیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثیل موسیٰ کر کے ہی اس عاجز کو کچھ پہلے اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کو مثیل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر مثیل ابراہیمؑ کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بار بار اچانک کے خطاب سے مخاطب کر کے خلی طور پر مثیل سید الانبیاء امام الانصاف حضرت مقدس محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا اور پھر خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو عیسیٰ یا مثیل عیسیٰ کر کے لپکارا۔ ازالہ ص ۵۵۔

تادیانی نبیؐ کا پیشینگوئی ہے (۳) میں نبیؐ ہوں اور آستنیؐ ہے۔ ازالہ ص ۵۵۔ اور میری نبوت ایک جُزئی نبوت ہے جو دوسرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے مرسوم ہے و ان النبویات والحدیث باعتبار حصول نوع من النوع النبویات یعنی ہر نبی محدث ہے اور ہر محدث باعتبار حصول نوع نبوت ہی ہوتا ہے اور نبوت تمام نہیں ہوتی نہ کل الوجوہ باب نبوت مسدود ہے اور نہ ہر ایک طور ہی ہر نبی ہر ایک جُزئی طور ہی اور نبوت اس آستنیؐ مرسومہ کے لیے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے۔ توضیح مرام ص ۱۹

(۴) یہ عاجز اس آستنیؐ کیلئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سر نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تامہ نہیں مگر تاہم جزوی طور پر وہ ایک نبی ہی ہے کیونکہ وہ خدا تعالیٰ سے ہر کلام ہونے کا ایک شرف رکھتا ہے اور پھر سورۃ عبید بن جراح کے جاتے ہیں اور رسولون اور نبیون کی وحی کی طرح اس کی وحی کو بھی دخل شیطان سے منزه کیا جاتا ہے اور بعینہ انبیاء کی طرح مامور ہو کر آتا ہے اور انبیاء کی طرح اس پر فرض ہوتا ہے کہ ان پر تین باتوں کا اہتمام کرے اور اس سے انکار کرنے والا ایک حد تک مستوجب عذاب ہے اور نبوت کے معنی مجرایس کے اور کوئی نہیں۔ توضیح ص ۱۵

(۵) اور میری اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ایسی جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے
 ہی مادہ کے دو جوہر - ازالہ ص - مکتوب عربی ص ۵۷

(۶) نصاریٰ نے جو عیسیٰ کو ابن اللہ کہا تو اس پر غیرت الہی کے نازل ہونے سے خدا نے مجھے
 خدا نے قادیانی کو
 اوس کا ہمسر بنا کر بھیجا - اور اپنے ایک قصیدہ میں اس معنی کو یوں ادا کیا -

چون کا فرد مستم پرستند مسیح را	غیور می خدا بسترش کرد ہم سرم
ایک منم کہ حسب بشارت ایم	عیسیٰ کجاست تا بنہد یا ہم بنم
واللہ کہ ہچو شستی نو حرم ز کردگار	بے دولت آنکہ در باند ز لنگرم

کس جنہوں نے اس عاجز کو مسیح معبود ہونا مان لیا ہے وہ لوگ ہر ایک خطرہ کی حالت سے محفوظ
 اور معصوم ہیں اور کئی طرح کے ثواب اور اجر اور ثروت ایمانی کے وہ مستحق ٹھہر گئے ہیں - ازالہ ص ۵۹
 انبیاء اور محدث کی وحی
 شیعہ غالی ظل کو منتر ہے
 (۷) قانون قدرت خدا تعالیٰ کا یہی ہے کہ فقط انبیاء اور محدثین کی وحی شیطان
 کے دخل سے منترہ کی جاتی ہے - ازالہ ص ۵۵

(۸) شیطانی فعل کہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے - ایسا
 کی وحی میں ہو جاتا ہے
 ہی غیب میں ہی لکھا ہوا ہے کہ شیطان اپنی شکل نوری فرشتوں کے ساتھ
 بلکہ بعض لوگوں کے پاس جاتا ہے چنانچہ مجموعہ نورات میں ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت چاروں
 نبی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشگوئی کی اور وہ جہدے ٹکے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ
 وہ اسی میدان میں مر گیا - اس کا سبب یہ تھا کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک
 روح کی طرف سے تھا نوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا اور ان نبیوں نے
 دھوکا کھا کر تباہی سمجھ لیا تھا - اب خیال کرنا چاہئے کہ قرآن کریم کی رو سے الہام اور وحی میں فعل
 شیطان ممکن ہے - اور اسی بنا پر الہام ولایت یا الہام عامۃ مؤمنین بجز موانعت و مطلقا بقت
 قرآن کریم کے حجت ہی نہیں - ازالہ ص ۶۲

(۹) انبیاء سے ہی اجتہاد کے وقت امکان یہود خطا ہے مثلاً وہ خواجہ جس کا ذکر
 انبیاء و جناب وحی ہو چکا ہے

قرآن میں ہے اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف
اوڑھ کر گئے مگر کفار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا۔ حالانکہ بلاشبہ رسول اللہ کی خواب وحی میں
داخل ہے لیکن اس وحی کے اصل معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی۔ ایسا ہی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی بیویوں نے آپ کے دو بروہا تہہ ناپے شروع کئے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہیں کیا گیا
یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اسی طرح ابن عباس کی نسبت منہ طور پر وحی نہ گئی تھی بلکہ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے جتنا دین غلطی

(۱۰) مگر حضرت مسیح کی پیشین گوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ باراناہنوں نے
کسی پیشین گوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ ادھی ٹھہر میں آیا۔ ازالہ ۶۸ وغیرہ۔

سکا کہ پیشین گوئیوں
منہ طور پر نہیں

(۱۱) مسیح کی پیشین گوئیوں اس لئے محبوب الحقیقت ہیں کہ وہ بظاہر صورت بخیر میوں اور مالموں اور
کاہنوں اور توحشوں کے طریقہ بیان سے مشابہ ہیں۔ بلکہ ابن احمریہ تمسید (۶)

۴۔ معجزات انبیاء صلوٰ اللہ علیہم

انبیاء کے معجزات دو قسم کے ہوتے ہیں :-

ایک وہ جو محض سادہ امور ہوتے ہیں جن میں انسان کی تدریر اوقفل کو کچھ افضل نہیں ہوتا۔
جیسے شق القمر جو ہمارے نبی کا معجزہ تھا اور خدا تعالیٰ کی غیر محدود قدرت نے ایک ستارہ اور کامل
نبی کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے دکھایا تھا۔

معجزہ نبی کا اقرار

دوسرے معجزات ہیں جو اس خارق عادت عقل کو ذریعہ سے ظہور پذیر ہوتے ہیں جو الہام الہی
سے ملتی ہے۔

(۱) پس کچھ تعجب کی جگہ نہیں کہ حضرت مسیح کو عقلی طور سے ایسے طریق پر اطلاع دی گئی
ہو جو ایک سنی کا کہلونا کسی کمال کے دانیسے کیسی پہونک کے مارنیسے پر نطن کی طرح پر دلان
کرتا ہو یا پیروں سے چلتا ہو۔ کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے بالین سف کے ساتھ بائیس برس
کی مدت تک تجارتی کا کام بھی کرتے رہے۔ ازالہ ۱۳۳ و ۱۳۴

سبحانہ و اعجازہ
و خیرہ کا الکا

سیح کو سیریزم آئی تھی (۲) ماسوائے اس کہ یہ سیریزم قیاس ہے کہ سیح کے ایسے عجز و طریق عمل المرتب

یعنی سیریزم ہی طریق سے بطور لہو و لہب بطور حقیقت ظہور میں آسکیں۔ ازالہ ص ۳۰

(۳) حضرت سیح کے عمل المرتب سے وہ مردہ جڑ زندہ ہوتے تھے یعنی وہ قریب الموت آدمی جو گویا نئے

سرسے زندہ ہو جاتے تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مر جاتے تھے اور حضرت سیح اس عمل میں

کسی درجہ تک مشغول رکھتے تھے۔ اور یہ جو میں نے سیریزم ہی طریق کا نام عمل المرتب رکھا ہے یہ الہامی

نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ ازالہ ص ۳۱ و ص ۳۲

(۴) یہ بیات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ میں اندھون

سیح کا لنگڑا دون اندھون کو آجپ کرنا ایک لمحہ سے ہوتا

لنگڑوں کو شفا حاصل ہوئی ہے تو بالیقین یہی نہ حضرت مسیح نے اسی حوض سے

اڑایا ہوگا جو عبرانی میں بیت خدا کہلاتا تھا اور جب کاپالی بننے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اس میں اُترتا

کیسی ہی جاپس کیوں نہ ہو اس سے چمکا ہو جاتا تھا اور چہرہ کہ حضرت مسیح اکثر چاہا ہی کرتے تھے۔

برلین احمدیہ تنہید پنجم

اور جس کی مٹی میں روح القدس کی تاثیر کر لی گئی تھی۔ بہر حال یہ ہلک کھیل تھی اور مٹی ہی رہتی

تھی جیسا سامری کا گوسالہ۔ ازالہ ص ۳۳۲۔

(۵) اگر یہ عاجز اس عمل المرتب کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا لہذا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے

قادیانی ابن ابیہر سے کہ نہیں ہے

اُسید قوی کہتا تھا کہ ان اجموہ بنائوں میں حضرت ابن مریم سے یہ عاجز کم نہ تھا۔ ازالہ ص ۳۱

(۶) یہاں عقدا بالکل غلط اور فاسد اور شرکا نہ خیال ہے کہ سیح مٹی کے پرندے بنا کر

سیح کا پرندے کی طرح ہے جان خدا کو اعتقاد ہے

اور ان میں یہ ہونک مار کر انہیں سیح مٹی کے جانور بنا دیتا تھا۔ ازالہ ص ۳۳۳

(۷) پس سیح کے معجزات سب کے سب مجبوراً حقیقت میں کیونکہ وہ بظنی ہر صورت میں کرنا

سیح کے معجزات کرنا مشابہت میں

سے متشابه ہیں۔ تنہید خپسیم براہین احمدیہ۔

(۸) ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سیر عراج آسمانوں پر جس ہم کیش کے ساتھ نہ تھا

نہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سیر عراج آسمانوں پر جانا خلاف عادتہ الدینیہ خلاف قانون قدر ہے

(کیونکہ کسی لپٹ کر آسمانوں پر جانا خلاف عادتہ الدینیہ خلاف قانون قدر ہے) ازالہ ص ۳۳۴

اور پرانا فلسفہ بالاتفاق اس بات کو بحال ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان اپنے اس خاکی جسم کی کیا ہمت کرے نہ ہرگز تک ہی پہنچ سکے۔ بلکہ علم طبعی کی نئی تحقیقاتیں اس بات کو ثابت کر چکی ہیں۔ پس کس جسم کا کرہ مہتاب یا کرہ آفتاب تک پہنچا کس قدر لغو خیال ہے۔ بلکہ وہ انتہائیت اعلیٰ درجہ کا کشف

قاریانی ہی ایسے کشف رکھتا ہے تھا۔ اور اس قسم کے کشفوں میں مولف خود صاحب تجربہ ہے۔ ازالہ ضلالت ص ۱۴

مگر قادیانی صاحب نے معجزہ شق القمر کے اقرار کے وقت پرانی اور جدید فلسفہ کے مسئلہ کو ملحوظ نہ کیا کہ یہ شق القمر خلاف قانون کیسے ہو گیا؟

۵۔ قرآن قادیانی صاحب

(یعنی وہ مخاطبات و مکالمات ربانی جن پر قادیانی صاحب بطور وحی مُشرّف ہوئے)

(۱) یا عیسیٰ الذی لا یصلح و قتله - یعنی اے عیسیٰ (جس کا وقت ضائع نہ ہوگا)

(۲) انت منی بمنزلہ لا یعلیٰ الخلق - تو مجھ پر مرتبہ میں ہے کہ اوس کو مخلوق نہیں جانتی

(۳) انت منی بمنزلہ توحیدی و تقریبی فحان ان تعان و تعرف بین الناس - یعنی تو مجھ سے میری

توحید اور تقریب کے مرتبہ میں ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ تو مجھ پر آکر اور لوگوں میں مشہور ہو جائے۔

(۴) هو الذی ارسل رسولہ بالحدی و دین الحق لیتطہر علی الدین کلاً - یعنی وہی خدا ہے

جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اوس کو سب دینوں پر غلبہ دے۔

(۵) قل انی امرت و انا اول المؤمنین - کہہ دے میں مامور ہوں اور سب سے پہلا مومن ہوں۔

(۶) انت معی و انا واحد خلقت لک لیلۃ و نهاراً - یعنی تو میرے ساتھ ہے اور میں تیرے ساتھ ہوں

ہوں اور تیرے ہی رات اور دن میں پیدا کیا۔

(۷) عمل ما شئت فانی قد غفرن لک یعنی جو چاہے تو کر میں تجھے بخش دیا۔ براہین ص ۱۵

(۸) انت بمنزلہ لا یعلیٰ الخلق - تو ایسے مرتبہ میں ہے کہ لوگ اوس کو نہیں جانتے۔ ایضاً

(۹) یا احمد فاضلت الرحمة علی شفیئک انا اعطیناک الکوش فصل لمکب وانحر ان شاک هکلا بقر-

واقم الصلوة لذکرى - عہد براہین - آئے احمد تیرے لبون پر رحمت بہتی ہے اور تجھے
ہمنے کو شریک ہے پس اللہ کی نماز پڑھ اور قربانی کر۔ تیرا دشمن گہائے مین ہے۔ ایضاً
(۱۰) سترک بہری - تیرا بھی میرا بھی ہے۔ ایضاً۔

(۱۱) وضعناک و ذاک الذی انقض ظہرک و مرعناک ذلک - ایضاً۔ تیرا بوجہ جو تیری بھیجہ
توڑ دیا تجھ سے اوٹھا دیا اور تیرا ذکر اونچا کر دیا۔

(۱۲) انک علی صراط مستقیم و جہا فی الدنیا والاخرۃ و من المقربین - عہد تو سید ہی راہ پر ہے
دنیا اور آخرت میں تو وجہ است والا - قریب ہے۔

(۱۳) یا عیسیٰ الیٰ متنفک و مرافک الیٰ و جاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الیٰ یوم القیامۃ ثلثۃ
من الاولین و ثلثۃ من الآخرین - براہین احمد بیہدہ - اے عیسیٰ میں تجھے کامل اجر بخشن گا
یا وفات دون گا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا اور تیرے تابعین کو منکرون پر قیامت تک غلبہ بخشن گا
پہلوں میں جو ہی ایک گروہ ہوا پچھلوں میں جو ہی ایک گروہ ہو۔ اگر عیسیٰ کو نام جو ہی عجز (یعنی قابیلی) کر
(۱۴) الیٰ متنفک و مرافک الیٰ - براہین عہد - الیٰ مرافک الیٰ - براہین عہد

میں تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔ میں تجھے اپنی طرف اوٹھاؤں گا ہوں۔
(۱۵) تموت و انا راض متک فادخلوا الجنة انشاء اللہ آمین - تو مر لگا اور میں خوش ہوؤں گا پس
اللہ کی بہشت میں داخل ہو جاؤ اس کے ساتھ۔

(۱۶) سلام علیکم طہتم فادخلوها آمین - تمہارا اللہ کا سلام تم خوش ہو اور اس کیساتھ داخل ہو جاؤ۔
(۱۷) سلام علیک جعلت مبارکاً - انت مبارک فی الدنیا والاخرۃ - تیرے پر سلام تو مبارک بنایا گیا
ہے اور دنیا اور آخرت میں مبارک ہے۔

(۱۸) اذکر نعمتی الیٰ نعمت علیک الیٰ فضلک علی الجاہلین - جو نعمتیں تجھے دی گئی ہیں اور ان کو
یاد کر اور تجھی میں تمام عالمین پر فضیلت دی ہے۔

(۱۹) لا تحف انک لث اللہ علی - براہین ص ۵۵ - تو خوف نہ کر کہ تو ہی غالب ہے۔

(۲۰) یا داؤد دعا عمل بالناس رفقاً واحساناً - ص ۵۵ - اے داؤد گوگون کیساتھ رفق و احسان سے معاملہ کر۔

(۲۱) واما بنعمۃ ربک فخذ - تو اپنے رب کی نعمت بیان کر۔

(۲۲) انت محدث اللہ فیث مادۃ فاروقیۃ - تو ہی اللہ کا محدث ہے اور تجھ میں مادہ عمر فاروق کا جز

(۲۳) سلام علیک یا ابراہیم انک الیوہر لدینا ملکین امین ذو عقل متین - حبیب اللہ خلیل اللہ

اسد اللہ - وصل علی صحیح - آج تجھ پر اے ابراہیم سلام کہ تو ہمارے پاس امین اور کمین ہے۔

ذو عقل ہے - اللہ کا حبیب ہے - اے اللہ کے خلیل اے اسد اللہ اور محمد پر سلام کہہ

(۲۴) ما دَعَا رَبِّکَ و ما قُلِ - تجھے اللہ نے نہیں چھوڑا اور نہ تنگ کر کہا۔

(۲۵) الم نشرح لک صدرک - کیا تیرا سینہ ہنسنے کو ہلا نہیں۔

(۲۶) الم نجعل لک سہولۃ فی کل امر - کیا تیرے لئے ہنسنے ہر کام میں سہولت نہیں کی۔

(۲۷) بیت الفکر و بیت الذکر و من دخلہ کان اماناً - براہین ص ۵۵ - بیت الفکر سے مراد

وہ چوبارہ ہے جس میں یہہ عاجز کتاب کی تالیف کیلئے مشغول رہا ہے اور بیت الذکر کی

مراد وہ مسجد ہے جو اسکے پہلو میں ہے جو اوس میں داخل ہوگا وہ سو فی خاتمہ سے امن میں آجائیگا۔

(۲۸) ینصرک اللہ فی مواطن - کتب اللہ و غلبت انا و سلی - منہ - کئی جگہ تجھے اللہ مدد بگا

اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول غالب ہوں گے۔

(۲۹) یا احمد بارک اللہ فیک ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی - ص ۲۳۸ - اے احمد تجھے خدا

برکت دے اور جب تو نے چلایا وہ اللہ کا چلانا تھا۔

(۳۰) الرحمن علم القرآن - لتنذر قوما انذر ابائکم و لتستبیل المجرمین - عرس نے قرآن

سکھلایا تاکہ تو اوس قوم کو ڈرائے جسکے باپ ڈرائے گئے اور تاکہ بدکاروں کا طریق ظاہر ہو جاوے۔

(۳۱) قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یمسککم اللہ انا کفیناک المستعینین - براہین ص ۲۳۸ - کہہ

اگر تم اللہ کو چاہتے ہو تو مجھے چاہو۔ تجھے ہنسنے مسخریوں کے لئے کافی بنا دیا ہے۔

(۳۲) هل انبکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل افاک انیم - میں تمہیں خبر دیتا ہوں کہ

شیطان اوی پر اوترتے ہیں جو گنہگار اور جہوٹ یوں ہے -

(۳۳) قل عندی شہادۃ من اللہ فمل انتم من منون مسلمون - منک - کہہ دے میرے پاس اللہ

کی گواہی ہے - کیا تم یقین کرو گے اسلام لاؤ گے -

(۳۴) ولا تقولن شیئ انی فاعل ذلک عندی بخفی عنک من دونہ - تو کسی کام کی نسبت مت کہو

کہ میں کل کروں گا - اور تجھے اس کے سوا خوف دلائیں گے -

(۳۵) انک باعیننا سمیتک المتوکل - تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور تیرا نام نہی متوکل رکھ دیا ہے -

(۳۶) یحییٰ لک اللہ من عرشہ نعیم لک نصلی - تجھ کو خدا اپنی عرش سے صفت کرتا بہترین صفت اور نماز ہم کر دینا

(۳۷) یریدون ان یطغوا لیر اللہ باقوا ہم واللہ متہم لہم ولو کذب الکافرون - ستلغی فی قلوبہم غلب

وہ خدا کے نور کو جو بھانا چاہتے ہیں اپنی زبان سے اور اللہ اپنے نور کو پورا کرے گا اگرچہ

کافروں کو نہ بہاے - ہم منقریب اول میں رعب ڈالیں گے -

(۳۸) اذا جاء نصر اللہ والفتح وانتهی امر الزمان الینا - جب اللہ کی مدد اور فتح آجائیگی اور زمانہ

کی حکومت ہمارے پر ختم ہوگی -

(۳۹) هذا تأویل رؤیای من قبل قد جعلنا ربی حقاً - یہہ اون خوابوں کی تاویل ہے جو اللہ نے

دی تمہیں اور خدا نے اون کو سچا کیا -

(۴۰) وقل رب ادخلنی مدخل صدق و امانتیک بعض الذی اعدا ہم او تتوفینک و ما کان اللہ یحییہم

و انت فیہم - کہہ دے اے رب سچائی کی جگہ لیا - یا تو بعض وعدے پورے کرینگے

یا تجھے پورا کریں گے جس قوم میں تو ہے خدا اوس کو خدا بنے دیکھا -

(۴۱) یا قن من محل فی عیق - منک - ہر طرف سے لوگ تیرے پاؤں میں آئیں گے -

(۴۲) ینصرک رجال نوحی الیہم من السماء - وہ لوگ تیری مدد کریں گے جن کو ہم آسمان سے وحی کرینگے

(۴۳) انافتحنا کفتحا مبینا لیغفرک اللہ ما تقدم من ذنبک و ما تأخر - تجھے بنے ظاہری فتح دی

تاکریرے اگلے پچیسے گناہ خدا بخشنے۔

(۴۲) ولو كان الايمان معلقا بالذي لا اله الا هو ان شئنا لم يكن له من خلقه ان يردنا الى ما كنا - اگر ایمان شریا میں معلق ہو تو یہی اوس کو پالیکا۔

(۴۵) يا ايها المدثر قم فانذر وربك فكبر ۲۲ - ای مدثر کہڑا ہوا اور لوگوں کو ڈرا اور خدا کی بڑائی کی

(۴۶) يا احسن تسمي اسمك ولا تسمي اسمي - اے احمد تیرا نام پورا ہوگا اور میرا نام پورا نہ ہوگا۔

(۴۷) واتن عليهم ما اوحى اليك من ربك ولا تصعق لخلق الله ولا تسمي من الناس - جو میرے پر

وحی کیا گیا ہے لوگوں پر پڑھو اور مخلوقات کو سنے سو اسی نے لے۔ اور لوگوں سے نہ ڈرو۔

(۴۸) اصحاب الصفوة وما ادرلك ما اصحاب الصفوة في اعينهم تفيض من الدامح - تیرے

صحاب صفو اور کیسے صحاب صفو تو ان کی آنکھیں آنسو بہتی دیکھتا ہے۔

(۴۹) يا اي زمان مختلف بالاج مختلف وتري لشداء بعيد او يخيبك بيوت طيبة ثمانين حولا

او قريبا من ذلك - ارالۃ ۴۳ - سنی نبی عمر تین تیرے پر مختلف زمانی لائیں گے اور پری

نسل کشیدہ ہوگی اور تجھے حیات طیبہ دین گے اور تجھے آبی برس کی عمر یا اسکے قریب قریب دو

(۵۰) انت وحيه في صفرة اختزلت لنفسى - ۴۴ - اچھیں - تو میری بارگاہ میں وجہ ہے اور

تجھے اپنے لئے پسندیدہ کیا ہوں۔

(۵۱) نصرت بالربب واجبت بالصدق اليها الصديق - تو عرب کے ساتھ فتح پایا ہے تو نے

سچائی کے ساتھ جواب دیا اے سچے۔

(۵۲) نصرت وقالوا لا تدين مناص - تجھے نصرت دی گئی ہے اور کہیں گے وہ لا حین میں صحت

(۵۳) اذا جاء نصر الله والفتح فحيث كلمة ربك هذا الذي كنتم به تستعجلون - جبکہ اللہ کی مدد کی

اور اللہ کے کلمات پورے ہوں گے یہ وہی ہے جسکے لئے تم جلدی کرتے ہو۔

(۵۴) اردت ان استخلف فخلقت ادم اني جعل في الارض خليفة - میں نے خلیفہ بنا لیا

پس آدم کو خلیفہ بنایا اور میں زمین میں خلیفہ بنا لیا ہوں۔

(۵۵) دنی فتدلی ککان قاب قوسین او ادنی ۴۵ - دو کمان یا اس سے بھی کم قریب حاصل کر لیا۔

- (۵۶) یحییٰ الدین و یقیم الشریعة ص ۴۹ - دین زندگی کر لگیا اور شریعت کو قائم کر لگیا۔
- (۵۷) یا آدم اسکن انت وزوجک الجنة - اے آدم تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔
- (۵۸) یا مریم اسکن انت وزوجک الجنة - اے مریم تو اپنی عورت کے ساتھ جنت میں جا۔
- (۵۹) یا احمد اسکن انت وزوجک الجنة - اے احمد تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔
- (۶۰) لغت فیک من لدنی سر صج الصدق - اپنی پاس سونے نے تجھ میں سچائی کی روح پہنک دی
- (۶۱) انا انزلناہ قریبا من القادریک - بالحق انزلناہ بالحق نزل - صدق اللہ و رسولہ و کان امر اللہ مفعولہ - قادیان کے قریب ہونے اوس کو اوتارا اور سچائی کے ساتھ اوتارا اور اُنتر امداد اور اوس کا رسول سچا ہے۔ اور کام ہونے والا ہے۔
- (۶۲) سبحان الذی اسری لبعیدہ لیلہ - ص ۵ - عجز سے پاک سرورہ قد احسن اپنے بندہ کو اس میں کبریا
- (۶۳) جبرئیل اللہ فی حلل الانبیاء - اللہ تعالیٰ انبیاء کے حلون میں داخل ہو گیا۔
- (۶۴) بشری الک یا احمدی انت مرادی وھی غیبت کلماتک بیدی - اے احمد تجھے بشارت ہو تو ہی میری مراد ہے اور تیری بزرگی میں اپنے ہاتھ سے لگائی ہے۔
- (۶۵) وما ادسلناک الا رحمة للعالمین - ص ۵ - اور میں نے تجھے رحمت للعالمین بنا کر بھیجا ہے۔
- (۶۶) انی ناصرک - انی حافظک - انی جاعلک للناس اماہا - اکان للناس عجبا قل هو اللہ عجیب
- یحییٰ من لیشاء من عبادہ لا یسل عما یفعل و ہم لیسئلون - و تلک الا یا مرند او لہا
- بین الناس - و قالوا انی لک هذا ان قالوا ان هذا الا اختلاق - میں ہی تیرا مددگار۔
- محافظ - اور تجھے امام بنانے والا ہوں۔ کیا لوگوں کو تعجب ہے۔ کہہ دے اللہ عجیب ہے
- جسکو چاہے اپنے بندوں میں سے پسند کر لیتا ہے۔ وہ اپنے لئے پر پوچھا نہیں جاتا۔
- اور لوگ پوچھے جائیں گے۔ اور یہ دن لوگوں میں پہرتے رہتے ہیں۔ اور کہیں گے یہ دن تیرے لئے کہاں؟ اور کہیں گے یہ بناوٹی بات ہے۔
- (۶۷) اذ انصر اللہ المؤمن جعل لدالحاسدین فی الارض خالنا و وعدہم - قل اللہ ثم ذہبہم فی

لیکن وہ نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں یہم افتر ہے۔ کہہ دے اللہ کی ہدایت کی ہدایت ہے۔ اللہ کے لشکر کو ہی غلبہ ہے۔ کیا خدا اپنے بندے کے لئے بس نہیں۔ اللہ نے اس کو اوس کے کہنے سے بری کر دیا اور اللہ کے نزدیک وہ وحیہ تھا۔ اور اللہ ان کے مکروست کر دیگا اور اس کو آدھوں کیلئے ایک نشانی بنا دے گا اور اللہ کا کام ہوتا ہے یہ ایسا سچا قول ہے جس میں کوئی شک نہیں۔

(۷۵) انت من مائنا و ہم من فتن۔ تو ہمارے پانی سے ہے اور دوسرے گندے پانی سے۔

(۷۶) و اذا قيل لهم امنوا بما جاءنا من عند ربهم هم السعواء
و لكن لا يعلمون۔ جب ان کو کہا جاتا ہے کہ ایمان لاؤ تو کہتے ہیں کہ آیا ہم جاہلون کی طرح ایمان لائیں۔ مگر دراصل وہی جاہل ہیں اور جانتے نہیں۔

(۷۷) كنت كذا تخفيا فاحببت ان اعرف۔ میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا اور ظاہر ہوئے تو چاہا۔
(۷۸) ان الذين كفروا و صدوا عن سبيل الله س عظيم رجل من فارس۔ جو کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے حرکے اور ایک فارسی آدمی نے بروز کیا۔

(۷۹) يا احمد اجيب كل دعائك الا في شركائك۔ اے احمد تیری ہر دعا قبول مگر تیرے شریکوں کے حق میں قبول نہیں۔

(۸۰) وقالوا لم نجعل فيها من يفسد فيها قال اني اعلم ما لا تعلمون۔ اور کہے کیا تو ہم میں مفسد کو بھیجتا ہے۔ کہا میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے۔

(۸۱) وقالوا الكتاب ممتلئ من الكفر و الكذب قل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائكم و نسوانا و نسائكم و انفسنا و انفسكم ثم نبطل فنجعل لعنة الله على الكاذبين۔ اور کہے یہ کتاب کفر سے اور جھوٹ سے بھری ہے کہہ دے آؤ ہم اپنے لڑکوں بالوں اور عورتوں اور اپنے کو لا کر مقابلہ کریں اور جو لوگوں پر لعنت بھیجیں۔

(۸۲) و انعمت و جلالي انك انت الاعلى۔ میری عزت اور جلال کی قسم کہ تو ہی غالب ہے۔
(۸۳) اصبح الفلك باعيننا و وحيانا ان الذين يباليون انما يباليون الله يد الله فوق ايديهم

ہمارے سنا کشتی بنا جو لوگ تجھے میری جگہ پر لے کر آئیں گے وہ خدا سے جیت کر آئیں گے۔ اللہ کا ہاتھ بڑا ہے۔

(۸۴) نادانی و کم بینی انی مرسلک انی قوم مفسدین فانی جاعلک للناس اما ما وانی مستخلفک اکراما کما حبرت سنتی فی الاولین۔ تجھے خدا نے لپکارا اور کلام کی کہ میں تجھے مفسدون کی طرف بھیجوں گا اور تجھے لوگوں کا امام بناؤں گا اور تجھے خلیفہ بناؤں گا جیسے کہ میری عادت پہلوں میں رہی۔

(۸۵) انک انت منی المبعوث ابن مریم و ارسلت لیتہم ما وعد من قبل ربک الا کرام۔ تو مجھے میری سچ ابن مریم ہی ہے اور تجھے اتمام وعدہ کے لئے بھیجا ہوں۔

(۸۶) و اخبرنی ان عیسیٰ بنی اللہ قد مات و رفع من ہذا الدنیا کما کان لہ ان ینزل الا بروزا کما لابقین و قال سبحانہ انک انت ہو فی حلل البرق و ہذا ہوا لوعد الحق الذی کالستر المرور فاصدع بما لزم و لا تخف السنۃ البجاہلین۔ (مکتوب عربی)۔ اور مجھے اس نے خبر دی ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ مر گیا ہے اور اس دنیا سے اٹھایا گیا ہے۔ پس اس کا اوتارنا بجز بروز کے نہیں جیسے پہلے بروز کئے اور خدا نے کہا تو وہی ہے جو بروز کے حکم میں ہے اور یہی خدا کا سچا وعدہ ہے جو حجاب سے سرسبز ہے۔ پس امر کو حجاب والا اور جاہلون کی زبان سے نہ ڈر۔

(۸۷) انت اشد مناسبتہ لعیسیٰ بن مریم و اشبه الناس بہ خلقا و خلقا و زمانا۔ (ازالہ متلا) تجھے عیسیٰ سے شدید تر مناسبت ہے اور باعتبار نظرت اور عادت اور زمانہ کے سب سے زیادہ تر عیسیٰ سے مشابہ ہے۔

۴۔ علماء اُمّیہ

جو علماء کہ عیسے کی موت کے قابل نہیں بلکہ ان کی حیات اور رفع روح الجسم کے قابل ہیں وہ سب کے سب خلافت پر متفق ہیں۔ اول کہ قول بالکل خرافات ہیں اور جو قادیانی کے منکر ہیں وہ طوطی کے

اپنے پیادوں اور سواروں کے ساتھ آ۔ اور اپنے کل
مکروں کو جمع کر اور قسم کے فتنے تراش کر اور اپنے
اہل عدوان جاعتوں کو لا اور ٹھہراؤ جس شی کی طرح حملہ
جس نے کعبہ اللہ پر حملہ کیا۔ اور دوسرے علماء جو آپ
کو مولوی کہتے ہیں باوجودیکہ وہ گمراہ اور جاہل ہیں
ہم اون کے ذکر سے اپنی کتاب کو پاک کرتے ہیں اور زیادہ جہنم کے ذکر سے اپنی کتاب کو
پلید نہیں کرتے بلکہ اپنے اکابر کی تقلید کرتے ہیں اور عقل و فکر نہیں رکھتے۔ مکتوب عربی ۲۵

تفسیر قادیانی جو اون کو الہام ہوئی

قادیانی کی تفسیر قرآن
ازالہ کے ۲۷۷ء میں قادیانی صاحب لکھتے ہیں کہ مولوی گوگس بات کی شیخی بدتے
میں کہ ہم بڑے متقی ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ نفاق سے زندگی بسر کرنا اور نہوں نے کہاں کی سیکھ لیا
ہے۔ کتاب آہی کی غلط تفسیروں نے انہیں بہت خراب کیا ہے اور اون کے دلی اور دماغی قوی
پر بہت برا اثر ان سے پڑا ہے۔ اس زمانہ میں بلاشبہ کتاب آہی کے لئے ضروری ہے کہ اس کی
ملک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ کیونکہ حال میں جن تفسیروں کی تعلیم دی جاتی ہے وہ نہ اخلاقی
حالت کو درست کر سکتی ہیں اور نہ ایمانی حالت پر نیک اثر ڈالتی ہیں بلکہ فطرتی سعادت اور نیک
روح کی مزاحم ہو رہی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دراصل اپنے اکثر زواید کی وجہ
سے قرآن کریم کی تعلیم نہیں ہے۔ قرآنی تعلیم ایسے لوگوں کے دلوں پر مٹ گئی ہو
کہ گویا قرآن آسمان پر اڑ گیا ہے۔ وہ ایمان جو قرآن نے سکھایا تھا اس پر لوگ بے خبر ہیں۔
وہ عرفان جو قرآن نے بخشا تھا اس پر لوگ غافل ہو گئے ہیں۔ مان سچ ہے کہ قرآن پڑھتے ہیں
مگر قرآن اون کے حلق سے نیچے نہیں اترتا۔ انہیں معنوں کو کہہ گیا ہے کہ آخری زمانہ میں قرآن
آسمان پر اڑ گیا ہے۔ پھر انہیں ہر شے میں لکھا ہے کہ پھر دوبارہ قرآن کو زمین پر لانیوالا ایک

فارسی الاصل ہوگا۔ جیسا کہ فرمایا ہے لوکلان الایمان معلقا بالثیاء لئلا یزال من فارسیں۔ یہ حدیث درحقیقت اسی زمانہ کی طرف اشارہ کرتی ہے جو آیت انا علیٰ ذہاب یہ لقادرون میں اشارۃً بیان کی گئی ہے (یعنی ۱۲۶۴ ع زمانہ غدر) انتہی۔

پہرہ ۳۱ میں لکھا کہ عادت اللہ ہر ایک کامل ٹہم کے ساتھ ہی رہی ہے کہ عجائبات منفیہ قرآن اور ظاہر ہوتے رہے ہیں بلکہ لبا اوقات ایک ٹہم کے دل پر قرآن شریف کی آیت الہام کے طور پر ایقا ہوتی ہے اور اصل معنی سے پیہر کوئی اور مقصود اوس سے ہوتا ہے جیسا کہ مولوی عبداللہ صاحب مرحوم غزنوی (جو غزنی سے اپنی لاندہی اور وہابیت کی پاداش میں نکال دیے گئے) کی بدولت پنجاب عبداللہ غزنوی کہلاتا) میں وہابیت کا بیج بویا گیا) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ مجھے ایک مرتبہ الہام ہوا قلنا یا ماورائی بردا و سلاماً۔ گزین اس کی معنی نہ سمجھا۔ پھر الہام ہوا قلنا یا صبر کوئی پھر دلائل سلاماً۔ تب میں سمجھ گیا کہ نار سے مراد اس جگہ صبر ہے۔ اور پھر فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مجھے الہام ہوا رب ادخلنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق۔ اور اس سے مراد وہی معنی نہیں تھے بلکہ میرے مراد تھے کہ مولوی صاحب کو ہستانی ریاست کابل سے پنجاب کو ملک میں زیر سلطنت برطانیہ آجائے اور اسی طرح انہوں نے اپنے الہامات میں کئی آیات فرقانی لکھی ہیں اور ان کے اصلی معنی چھوڑ کر کوئی اور معنی مراد لئے ہیں۔ انتہی۔

پس قادیانی صاحب ہی مولوی عبداللہ غزنوی کی اقتدار کے جو فرقہ و مابیکے منفذات میں ازالۃ الادہام کے خلاف میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے عجائبات اکثر بذریعہ الہام میرے پر لکھتے رہے ہیں اور اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ تفسیر دن میں اون کا نام و نشان نہیں پایا جاتا مثلاً یہ جو اس عاجز پر لکھا ہے کہ نبی سے خلقت آدم سے جتھرا و حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ بعثت تک مدت گذری تھی وہ تمام مدت سورہ العصر کے اعداد و حرف میں بحساب قمری مندرج ہے یعنی چار ہزار سات سو چالیس۔ اب بتلاؤ کہ یہہر دقائین قرآن میں قرآن کریم کا عجائبات ہے کس قلم پر میں لکھا ہے؟

سورہ لیلۃ القدر ازلہ

ایسا ہی خدا تعالیٰ نے میرے پرہیزگارتہ سوار قرآنہ کا فی ہر کما کہ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر کے صرف بیہشتی نہیں کہ ایک باکرست رات جس میں قرآن شریف اذقرا۔ بلکہ باوجود ان محنتوں کے جو بجاے خود صحیح ہیں اسل ہیت کے لیلن میں دوسرے یعنی ہی ہین جو رسالہ فتح الاسلام میں درج کونکر ہین ریلنی لیلۃ القدر سے رات مراد نہیں بلکہ وہ زمانہ مراد ہے جو بوجہ ظلمت رات کے ہمرنگ ہے اور وہ بی یا اؤں کے قایم مقام مجبور کے گزرجانی سے ایک ہزار ہینے کے بعد آتا ہے۔ فتح الاسلام میں اب فرمائیے کہ یہ تمام معارف حقہ کس تفسیر میں موجود ہین؟۔ انتہی۔ ازالۃ ص ۳۱۔

قاریان اور غزالی کی تفسیر غلط اور صحیح اور نہیں ہے

ہم اسی کتاب کے مقدمہ دوم میں ثابت کرچکے ہین کہ جو الہام کا اوس ظاہری شریعت کے مخالف ہو جو قلاً بعد قلاً مدوں ہے وہ تلبیلہ لیل نہیں ہے برگز محفوظ نہیں

ہو سکتا اور نہ وہ کسی طرح اپنی صحت پر فتویٰ حاصل کرتا ہے۔ پس ہم بالتفصیل بتائی ہین کہ قادیانی صاحب اور ان کے مقتدا عبد اللہ غزالی کی یہ چاروں الہامی تفسیریں شریعت منقذہ کی کس قدر مخالفت ہین۔ کیونکہ آئیے قلنا یا ناکونی بردا و سلاما میں نار سے محرومان غزوی ہے جو براہیم صلوات اللہ علیہ پر برد اور سلام ہوئی اور آئیے رب ادخلنی مدخل صدق میں داعی سے خود ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منصوص ہے اور مدخل صدق اور مخرج صدق

عن قتادہ فی قولہ رب ادخلنی مدخل صدق

سے تدبیر اور مکتہ مقصود ہے جیسے کہ قتادہ رضی اللہ تعالیٰ الایہ اخرجہ اللہ من مکہ مخرج صدق

عنہ سے مروی ہے۔ دیکھو ازالۃ الخفا ص ۲۰۔ مگر جاسے داخلہ المدینۃ مدخل صدق ازالۃ الخفا ص ۲۰

افسوس ہے کہ اس مولوی نے حکومت کفر کو مدخل صدق کیونکر سمجھ لیا۔ اور چار ہزار سات سو چالیس

برس کی مدت حضرت آدم اور حضرت محمد مصطفیٰ صلوات اللہ علیہما کے درمیان ہوئی قادیانی صاحب

نے کہاں سوادراک کی؟۔ حالانکہ شیخ سیوطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رسالہ برزخہ میں بتدقیق

تمام بقول دہب فیصلہ کر دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت حضرت آدم کے بعد چہ ہزار چہ ہزار

برس پہنچی۔ اور خود قادیانی صاحب ازالۃ الاوام کی جلد دوم میں اس حدیث کو استدلال پرچا

ہین جو ابن عباس پر موقوف ہے کہ اللہ نبی اسبعۃ ایام کل یوم الف سنۃ و مبعث رسول اللہ فی اخرها

آدم ثانی کے پیشل ہو جائیں۔ ابراہیم علیہ السلام کے پیشل ہو جائیں۔ موسیٰ علیہ السلام کے پیشل ہو جائیں۔ عیسیٰ روح اللہ کے پیشل ہو جائیں اور جناب محمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ حبیب اللہ کے پیشل ہو جائیں اور دنیا کے ہر ایک صدیق و شہید کے پیشل ہو جائیں۔ اب ہمارے غلام جو پیشل ہو نیکی کے دعوے کو کفر والحا و خیال کرتے ہیں اور جس شخص کو الہام الہی کے ذریعہ سے اس مہل حصول مرتبہ کی بشارت دی جائے اس کو کلمہ اور کافر اور جہنمی ٹھہراتے ہیں۔ ذرا سوچ کر مستلادین کہ اگر اس آیت کو کرمیہ کے معنی نہیں ہیں جو میں نے بیان کر دیا تو اور کیا معنی ہیں؟ اور اگر یہ معنی صحیح نہیں ہیں تو پھر اللہ جل شانہ کیوں فرماتا ہے کہ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی محبکم الله۔ اب سوچنا چاہئے کہ جس وقت انسان ایک محبوب کی پیروی سے خود بھی محبوب بن گیا تو کیا اس محبوب کا پیشل ہی ہو گیا یا یہی غیر پیشل رہا؟۔ افسوس! آج تک جتنے لوگ برتھمن گزرے ہیں اولین سے ایک کو پہلی اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اس دنیا میں پیشل الانبیاء کے لئے کی راہ کبھی ہوئی ہے جیسا کہ حضرت خوشنجر فرمائے ہیں کہ علماء امتی کا نبیا بنی اسرائیل اور حضرت بائزید کیسٹامی قدس سرہ کے کلمات طیبہ تذکرۃ الاولیاء میں حضرت فرید الدین عطاء نقل کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میں ہی آدم ہوں۔ میں ہی شیث ہوں میں ہی نوح ہوں میں ہی ابراہیم ہوں میں ہی موسیٰ ہوں میں ہی عیسیٰ ہوں میں ہی محمد ہوں جسے اللہ علیہ وسلم اور ستر مرتبہ کافر اور محمد برہم کر کیسٹام سے نکال گئے ہیں۔ لیکن اس زمانہ کے گزرے جیسے بعد پھر علماء اور ان کے ایسے معتقد ہو گئے کہ ان کے شجریات کی ہی تاویلین کرنے لگے۔ اور بتاؤ تو جیسے تو دینی صاحب کی تائید میں فتوحات مکیہ باب ۲۳ کی عبارت نقل کر دی کہ غایۃ الوصلۃ ان یوں انشی عین ماطہر ولا یعرف کما دایت رسول الله وقد علق ابن حزم المحدث فغاب احد ہما فی الآخر فلم نزل واحد وھو رسول الله فمد غایۃ الوصلۃ وھو المعرۃ۔ بالامخاد۔

جذبہ شوقِ حبسیت میانِ حق تو	کہ قریب آمد و شدت نشانِ حق تو
الٰی آخرہ انتہی	
مگر ہایت پسند و ستون پر ظاہر ہوگا کہ خدا تعالیٰ اس آیت کریمہ میں اپنے بندوں کو یہی تعلیم	

با مُردان آن فقیه محترم
 گفت سنان عیان آن ذوق
 چون گذشت آن حال گفتند صبح
 گفت این بار اگر کنم این مشغله
 حق منته از تن و من با تنم
 چون وصیت کرد آن آزاده مرد
 مست گشت و باز استغراق رفت
 عشق آمد عسل او آواره شد
 عسل خود شعله است چون سلطان پید
 عسل سایه حق بود حق آفتاب
 چون پری غالب بود بر آدمی
 هر چه گوید آن پری گفته بود
 چون پری را این دم و قانون بود
 چون همه بخودی پرواز کرد
 عسل او سیل تحیت در بود
 نیست اندر حبیب ام الماحدا
 آن مُردان مجسمه در هم آمدند
 هر یک چون محمدان در گرد کوه
 هر که اندر شیخ تیغ می غلیب
 و آنکه او را زخم اندر سینه زد
 یک اثر نه بر تن آن ذوق

بایزید آمد که یزدان نک ستم
 لاله الا انا ما فاعبدون
 تو چنین گفتی و نبود آن صلاح
 تیغها بر من زنی آن دم هله
 چون چنین گویم بساید کشتنم
 هر مُردی که کار دے آماده کرد
 آن وصیت باش از خاطر رفت
 صبح آمد شمع او بیچاره شد
 شمع بیچاره در گنج خنیر
 سایه را با آفتاب او چنان
 گم شود از مرد و صفت مردی
 زین سر نه زان سر گفته بود
 کرد کار آن پری خود چون بود
 آن سخن را بایزید آفتاب کرد
 زان نوی تر گفت کا دل گفته بود
 چندی جوئی در زمین و در سما
 تیغها جرم پاکش می زدند
 کار میسر ز پی خود را با ستوه
 باز گونه او تن خود می درید
 سینه اش بشکافت شد مُرد و پید
 و آن مُردان خسته و غرقا بخون

<p>روز گشت و آن مردیان کا ستہ پیش آدھ ستراران مردوں این تن تو گرتن مردم پدے با خودے یا بخودے دو چار زد اے زوہ بر بخودان تو ذوالفقار زانکہ بے خود فانی است و این است نقش اوفانی وادش آئینہ گر گئی تھ سوے روی خود کئی در بہ بینی روے زشت آنہم توئی اونہ این است نہ آن اوستادہ</p>	<p>نوحہ ہا از جان شان بر خاستہ کاسے دوعالم دوج در یک پیرہن چون تن مردم زنجبہ گم شدے با خود اندر دیدہ خود خا رزد بر تن خود بیسرنی آن ہوشدا تا ابد در اینی اوسا کن است غیر نقش روے غیران جانے در زنی بر آئینہ بر خود زنی در بہ بینی عیسیٰ مریم توئی نقش تو در پیش تو بہنہا دہ است</p>
<p>مگر جابے خواہے کہ قادیانی صاحب کی طرح بایزید کی مثل بزرگو ارون نے کبھی شیش ہونے کا دعویٰ نہ کیا اور ستراس میں یہ ہے کہ اون کو ہر ایک مرتبہ کی فنا و بقا کے وقت اپنی ہستی نظر انداز ہوتی رہی اور باور زبانتہ پکارا وٹھے کہ ۵</p>	
<p>خواجہ گو کہ من نہ منم نہ من منم فانش و نہان او منم گنج روان او منم</p>	<p>جان من اوست تو منم من نہ منم نہ منم گوہر کان او منم من نہ منم نہ منم</p>
<p>حضرت جنید بایزید کی نسبت لکھتے ہیں کہ جرئت علیہ اوقات الغفلۃ ثم صحا۔ یعنی یہ کلمات ادا کرنے حالت شکر اور غلبہ فتنہ و بقاء میں نکل گئے اور اسکے بعد ہوشیار ہوتے ہی توبہ کرتے رہے۔ یہی بایزید ہیں جنہوں نے عیسوی المشرک ہونے سے ایک چوٹی مار کر اوس میں جان ڈال دی اور دم عیسوی اون میں آگیا۔ مگر قادیانی صاحب نے تو اس دم عیسوی کا ہی انکار کر دیا۔ اور بہت بظرفق ہے غیریت و اشبات اور غیریت کی نفی میں۔ در محبوب کا محبوب اگرچہ محبوب ہی ہے لیکن دونوں محبوب باہم شیش نہیں ہو سکتے۔</p>	

۲- سورہ بقرہ

سورہ بقرہ ۱- فاخذتکم الصلۃ وانتم تنظرون ثم یقتلکم من بعد منکم احکم تشکرون۔

۲- واذ قلتم نقضنا ذرا تم فیہا اللہ مخرج ما کنتم تکتبون۔ فقلنا اضربوہ ببعضنا کن لکیمی اللہ

الموتی ویریکم آیاتہ لعلکم تعقلون۔

۳- الم ترالی الذین خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم ان الله

لذو فضل علی الناس ولكن اکثر الناس لا یعکرون۔

۴- او کالذی مر علی قریۃ وحی خاویۃ علی عروشہا قال الی حی حی هذه اللہ لبد موتہا فاماتہ اللہ

حالة عامۃ ثم بعثہ۔ ۵۱

قادیانی صاحب ان چاروں آیتوں کی تفسیر الہامی میں جو ازالۃ الاولیام کے متعلق وصفیات میں مذکور ہے فرماتے ہیں کہ بیان موت و حقیقتی موت تصور نہیں ہے بلکہ نیند مراد ہے جو موت کی پس ہے اور اسی طرح حیات سے مراد حقیقی حیات نہیں کہیںکہ وعدہ خدا اسی طرح ہے کہ اس دنیا میں دو موتیں ایک شخص پر وارد ہونا ممنوع ہیں۔ حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے اس دنیا میں دو موتیں ہونا ممنوع ہیں۔ بھلا خدا کی قدرت کا منہ کے لئے کون چیز مانع ہے جبکہ وہ اپنی عجائب قدرت کی ایک نشانی کا اظہار فرمائے جو بعثت بعد الموت پر ایمان لانے کے لئے موجب اطمینان ہو۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں ارشاد فرماتا ہے کہ تم کو مہتارے مرنے کے بعد اس لئے اذہتیار کیا گیا کہ تم شکر گزاری کرو اور دوسری آیت میں وجہ احیاء یہ فرماتا ہے تاکہ تم اللہ کی نشانیوں کو دیکھ کر تم لوگوں کو جانو۔ اور تیسری آیت پہنچے ایک فضل کا اظہار فرمایا جو ہزاروں کو بعد موت بدعا سے خرقیل نبی زندہ فرمایا۔ تاکہ وہ شکر گزاری کریں۔ اور چوتھی آیت میں حضرت عزیز کے استعجاب اور بعد از عادت اللہ ہو گیا دخیہ فرمایا کہ وہ خدا کی درہے کہ مار کر جلاوے اور کوئی شے اس کی اس عادت اور قدرت کے لئے مانع نہیں۔ پس ان آیات میں بنظر سیاق و سباق کوئی قرینہ نہیں ہے کہ جو موت اور حیات کے لفظ کو اپنے حقیقی معنی سے پہرے بلکہ جو قرآن حقیقی معنی کیلئے مکرر ہیں۔

۳۔ سورہ آل عمران

سورہ آل عمران ۱۔ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ فِی الْمَحْذُوْرَاتِ وَفِی الْمَیْصِرَاتِ

یہاں قادیانی صاحب کی بحث لفظ کہل میں ہے۔ چنانچہ کہل کے معنی حلیم کر کے کہتے ہیں کہ اس سبب مبارک میں عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ زمانہ کہولت تاکہ عمر پانے کے لئے بہشت نہیں بلکہ وہ زمانہ کہولت سب قیل مر گئے۔ اور ہم اس کی تردید قبل ازین دعویٰ اول کے طریق دوم میں لکھ چکے ہیں۔

۲۔ قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ کُوْنُ لِیْ وَلَدًا مِّمَّنْ یُّمِیْسُ الْبَشَرِ۔ قَالَ کَذٰلَکَ اللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ اِذَا قَضٰی اَمْرًا

فَاَمَّا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فِیْکُوْنُ

اس میں کوئی دلیل نہیں کہ عیسیٰ بن باپ پیدا ہوئے بلکہ وہ یوسف نجار کے فرزند ہیں اور بغیر کسی لڑکے کا پیدا ہونا قانون قدرت سے باہر ہے۔

۳۔ اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُم مِّنَ الطَّیْنِ کَھِیْمَتًا الطَّیْرَ فَاَنْفِخْ فِیْہِ فِیْکُوْنُ طَیْرًا یَّاۤذَنُ اللّٰهُ وَاِیْرٰی الْاَکْمَلُ وَاِلَآیْرٰی وَاحِی الْمَوْتٰی یَّاۤذَنُ اللّٰهُ۔

یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور شرکانہ خیال ہے کہ سب شی کے پرندے بنا کر اون میں ہر پرنک مار کر سب مچ کے جانور بنادیتا تھا بلکہ یہ ایک قسم کا عمل المرتب تھا۔ اگر یہ عاجز اس عمل الزم کر دے اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو اسیے رد قوی کہتا تھا کہ ان عجوبہ بنائیوں میں ابن مریم سید جبرم نہ تھا۔

۴۔ اِنِّیْ مَتِّیْتُکُمْ مَّا فَعَلْتُ اِلَیّیْ

یہاں توفی کا معنی حقیقی موت ہے اور رفع سے مراد رفع روح بعد الموت ہے۔ جو کوئی کہ توفی کا معنی یہاں خلاص موت کرتا ہے وہ کافروں میں سے اور منکروں میں سے ہے۔

۴۔ سورہ نسا

سورہ نسا ۱۔ وَاَمَّا قَتْلُوْہُمْ فَاَمَّا صٰلِحِیْنَ وَاَمَّا شَبَہُ لَہُمْ۔ اے

عیسیٰ اگرچہ صلیب پر چڑھائے گئے لیکن صلیب موت اور نہ ہوئی اور وہ ختم صلیب سے

کئی دن تک بیمار رہے۔ لیکن مریم علیہا السلام کی مرضی سے لگانے سے اچھے ہو گئے اور سیاحت کرتے ہوئے سری نگر میں آکر فوت ہو گئے۔

۲ وان من اهل الکتاب الا یؤمنن به قبل موتہ

یعنی ہر اہل کتاب اپنے مرثیہ قبل مسیح علیہ السلام کی طبیعت کیساتھ مرنے پر ایمان لے آتا ہے اور اول کو یقینی طور پر اس بات کا علم نہیں ہے کہ مسیح پھانسی دیا گیا بلکہ یقینی امر یہ ہے کہ وہ فوت ہو گیا اور اپنی طبیعت سے مراد اور خدا نے اس کو اپنی طرف اٹھالیا۔

۵۔ سورہ مائدہ

سورہ مائدہ ۱ و اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم

فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم

یعنی عیسیٰ علیہ السلام کا اپنا اقرار ہے کہ اے خدا جب تو نے مجھے ماریا تو تو ہی اون پر نگہبان تھا اور یہاں صریحاً توفی کا معنی موت ہے۔ اور دلیل اس پر کلمہ آذ ہے جو خاص زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ کا ذہن میں ہے جو ماضی کو یہاں بھی مستقبل کے لئے اور یہ صریحاً ظلم ہے۔ حالانکہ خود خدا اسکے بعد فرماتا ہے کہ یہ واقعہ قیامت کے دن کہے اور امام بخاری اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آذ حرف صلاہ ہے اور قال بمعنی نقول ہے یعنی زمانہ گذشتہ کی گفتگو نہیں۔ بلکہ سینہ زمانہ استقبال میں اس کا وقوع ہوگا۔ پس بقول قائل صاحب امام بخاری ہی کا ذب نہیں ہے۔ استغفر اللہ!

۶۔ سورہ العالم

سورہ العالم ۱ یٰٰتٰی تٰی کٰی لیل و النہار ما جہتم بانتم ہا باوجودیکہ یہ آیت مبارک توفی کے معنی حقیقتہً نیند کے ہونا فرما رہی ہے۔ لیکن قادیانی صاحب نے یہاں ہی توفی کے معنی موت ہی قرار دی ہیں۔

۷۔ سورہ توبہ

سورہ توبہ ۱ ہوللذی ارسلا رسولہ بالحدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ

یہ آیت مبارک حقیقت حضرت مسیح کے زمانہ سے متعلق ہے اور وہ غلبہ کاملہ جو عود ہے وہ حقیقت
حضرت مسیح کے ہاتھوں سے ہونا ہی مقدر ہے لیکن اس تفہیم الہامی کے بعد کئی برس کو اب مجھ پر
منکشف ہوا ہے کہ حضرت مسیح تو سرچکے ہیں سو انیوالا مسیح جسکے ہاتھوں سے یہ غلبہ ہو نوالا ہے وہ خود
قادیاہی مسیح ہے جس میں حضرت مسیح بروز کر آئے ہیں۔

۸۔ سورہ مہم

سورہ مہم ۱۔ یا ذکریٰ انا نبشركُ بَخْدٍ مَلَسْمِدٍ یَحْیٰی اَلْمَیْحَدِ اَمِنْ قَبْلِ سَمِیَا۔

یعنی یحییٰ سے پہلے مہنے کوئی نہیں اُس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان صفات کے یحییٰ کہا
جائے اور یحییٰ کے تولد سے انجیل میں یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو بائبل میں یوحنا یا ایلیا کے
نام سے پکارے گئے ہیں اُن کا نزول ہو گیا۔

۲۔ وَاذْکُرْ فِی الْکِتَابِ اَدْرِیْسَ اَنَّهُ کَانَ صَدِیْقًا نَبِیًّا وَهَرَفَعْنَاهُ مَکَانَ عَلِیَّا۔

یہاں رفعت درجہ مراد ہے نہ کہ حضرت ادریس آسمان پر اڑ بٹائے گئے۔ اور یہی یوحنا یا ایلیا ہے جس کا
نزول یحییٰ ہی کے تولد سے ہو گیا اور یہی بروز در سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی طرح عیسیٰ کا نزول
قادیاہی کے تولد سے ہو گیا۔

۹۔ سورہ طہ

سورہ طہ منها خلقناکم و فیہا نعیدکم ومنها نخرجکم تَارَةً أُخْرٰی

پس اُس سے ظاہر ہے کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے پس محال ہو کہ ادریس نبی آسمانوں میں

۱۰۔ سورہ انبیا

سورہ انبیا ۱۔ وَذَآلِیْنَ اِذْ ذُہِبَ مَغَاضِبًا۔

یعنی خدا نے یونس نبی پر سیرہ وحی نازل کی کہ فلاں تباہی میں عذاب نازل کر دے گا۔ سو اُن لوگوں نے
خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اُن کو معاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت عذاب
دال دیا تب یونس کہو لگا کلاب میں کتاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہیں جاؤ لگا اور دوسری بار

اور ہی ستمتہ اللہ کے موافق جو قوم یونس نبی کر لئے وعید کی سیادت میں تھکتے ہو گیا خود قادیانی حسب
کی پیشگوئی ہی داماد صاحب گریگ کی نسبت خلاف ہو گئی اور اس کی میں گزند پر کی۔

۲۔ دما جلنا لیشر من قبلک الخلد

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کوئی آدمی ہمیشہ کیلئے زندہ نہیں رہا۔ گیلہ تیسیت حضرت
ادریس اور عیسیٰ اور خضر وغیرہ کی موت قطعی الدلالت ہے۔

۳۔ وحرار علی قریۃ اھلکنا انھم لا یرجعون۔

یعنی خدا قسم کر کے کہتا ہے کہ جو مر جاوے پہر وہ دوبارہ قبل از روز قیامت زندہ نہیں کیا جاسکتا۔

۱۱۔ سورہ حج

سورہ حج ۱۔ دما ارسلنا من قبلک رسول ولہ نبی الا اذا تمنی الہی الشیطان فی امانیتہ فنبخ اللہ ما یلقی

الشیطان ثم حکم اللہ ایاتہ۔

یعنی شیطان فی فعل کہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے۔ اور اس کی سند میں تو رات کا
ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کے وقت چار سو بی نے اس کی فتح کی پیشگوئی کی اور وہ چوٹ
لکھے ہو جا سکے کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ نوری فرشتہ کی طرف سے
نہیں ہوتا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر بتائی سمجھ لیا ہوتا۔

۱۲۔ سورہ مؤمنون

وانزلنا من السمو ماؤ نقدرنا سکناہ فی الارض وانا علی ذھاب بہ لقادرون۔

سورہ مؤمنون

ما سے محمد قرآن ہے جو زمانہ غدر میں آسمانوں پر اڑھایا گیا اور جو کجا بیل انا علی ذھاب
لقادرون کے حروف سے (سورہ ۱۶) متنبط ہے۔ لیکن دوبارہ قرآن کو زمین پر لانے والا ایک
مرد فارسی الاسل ہوگا جو قادیانی ہے۔

۱۳۔ سورہ نور

وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لیسئلنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم۔

سورہ نور

وہ موعود جس کے زمانہ میں دین کی تکمیل ہوگی اور زمین میں خلیفۃ المسیح ہوگا وہ سنتہ اللہ کے مطابق
قادیانی ہے جسکو خلیفۃ اللہ ہرنیکا الہام بھی ہو چکا ہے۔

۱۴۔ سورہ فرقان

سورہ فرقان و ما اودلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام و يشربون في الاوقات
اگر عیسیٰ زندہ آسمانوں پر ہے تو ضرور وہ طعام کھاتا پیتا ہوگا اور نیز اس کے جمیع لوازمات
اور ضروریات کا محتاج ہوگا۔

۱۵۔ سورہ نمل

سورہ نمل ۱۔ انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا نوا مدبرین۔
نبی کریم فردوں کو سننا نہیں سکتا اور پھر ان کی حیات تو گئی۔ حالانکہ نبی کریم کا ارشاد ہے والذی
نفسی بیل کاھا انتم باسمع منهم و لکنم لا یطیعون الا یحییوا۔ یعنی خدا کی قسم وہ سب زیادہ سنتے
ہیں لیکن جواب دینے کی اول میں طاقت نہیں۔

۲۔ و اذا وقع القتل علیہم اخبرناہم دابة من الارض تکتلم لہن اناس کالابیابا تاتوا لیوتفنن
یہاں دابۃ الارض سے مراد ایک مرد کا دل ہے۔ چونکہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں ہی دابۃ الارض ہوں

۱۶۔ سورہ زمر

سورہ زمر اللہ یق فی الذ نفس حین ھو ہنا و الذی لم تمت فی مناہما
یہاں ہی توفی کا حقیقی معنی موت ہی ہے۔

۱۷۔ سورہ زمر

سورہ زمر و انہ لعلم للساعة فلا تمترن بها
یہاں عیسیٰ کا نزول علامت قیامت نہیں بلکہ قرآن کریم مڑا ہے۔

۱۸۔ سورہ دخان

سورہ دخان ۱۔ فاولق بولہ من اتالی الساعۃ و خان عیین بغشی الناس۔

یہاں دُعا کی حقیقی مُراد نہیں بلکہ دُعا کی خلافت و تائید کی بڑت و کفر ہے جو لوگوں کے دلوں کو چھپا لیا ہے اور قادیانی اوس کے منور کرنیکے لئے آیا ہے۔

۲- لَیْنِ وَتَوْتِ فِیْہَا الْمَوْتُ اِلَّا الْمَوْتُ الْاَوَّلٰی

سوت اولیٰ کے سواے کوئی دوسری موت نہیں آسکتی۔ لہذا کسی کی کرامت یا معجزہ سے کوئی مُردہ جب بعد موت جنت میں داخل ہو گیا ہے بعد جنت کو چھوڑ کر پھر قیام غنوری میں کہوں آنے لگا؟

۱۹- سورہ حدید

سورہ حدید مبعث الرسول یا نبی من بعدی اسماء احمد۔

آنوالا احمد جو اپنے اند حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ یہی قادیانی ہے۔

۲۰- سورہ قمر

سُورَةُ الْقَمَرِ اِنَّا ارسلنا الیکم رسولًا مِّنْ اَعْلٰی سُلٰتٰنٍ

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ کے مشیل ہیں یہی قادیانی جو عیسیٰ کا بلکہ جمیع انبیاء کا مشیل ہے وہ اتنے ہی فاضل سے حضرت محمد مصطفیٰ کے بعد آیا جتنے فاضل سے موسیٰ کے بعد عیسیٰ نبی اللہ آیا۔

۲۱- سورہ زلزال

سورہ زلزال اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَہَا وَخَرَجَتْ الْأَرْضُ الْاَرْضُ اِلٰی سُلٰتٰنٍ

محدث اخبار رہا۔ بان رہا اوجی لہا۔ یومئذ لیصدرا لئناس اشنا تا لیروا عما ہم فمن لعل مشقلاً ذرۃ خیراً و من لعل مشقلاً ذرۃ شراً

اس سورہ کی تفسیر قادیانی صاحب اس خراج لکھتے ہیں کہ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہر نبی کے نزول کے وقت ایک لیلۃ القدر ہوتی ہے جس میں وہ نبی اور وہ کتب بجاو اوس کو دی گئی ہے آسمان سے نازل ہوتی ہے اور فرشتے آسمان سے اترتے ہیں۔ لیکن سب سورتیں لیلۃ القدر وہ ہے جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کی گئی جو حقیقتاً اسی لیلۃ القدر کا دامن آنحضرت

کے زمانہ سے قیامت تک پھیلا ہوا ہے۔ اور جو کچھ انسانوں میں دلی اور دماغی قوی کی جنبش
 آنحضرت کے زمانہ سے آج تک ہو رہی ہے وہ لیلۃ القدر کی تاثیر ہے۔ اور جس زمانہ میں آنحضرت
 کا کوئی نائب دنیا میں پیدا ہوتا ہے تو یہ ہر ملک میں ایک بڑی تیزی سے اپنا کام کرتی ہیں۔ سو
 حقیقت اسی معنی کو سورہ زلزال میں مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے یعنی جب آخری زمانہ میں خدا
 تعالیٰ کی طرف سے کوئی عظیم الشان مسلح آئیگا اور فرشتے نازل ہوں گے تو اوس کا یہ نشان
 ہے کہ زمین جہاں تک اوس کا بلانا ممکن ہے ہدائی جائیگی یعنی طبعیتوں اور دلوں اور دماغوں
 کی غایت درجہ جنبش دی جائیگی اور خیالات عقلی اور فکری اور سعی اور یہی پورے پورے
 جوش کے ساتھ حرکت میں آجائیں گے اور زمین اپنے تمام بوجہوں کو باہر نکال دیگی یعنی انسانوں
 کے دل ہی تمام استعدادات مخفیہ کو منظرِ ظہور میں لائیگی اور جو کچھ اول کے اندر علوم و فنون
 کا ذخیرہ ہے یا جو کچھ عہدہ عہدہ دلی و دماغی طاقتیں و لیاقتیں اول میں مخفی ہیں سب
 کی سب ظاہر ہو جائیں گی اور انسانی قوتوں کا آخری پھوڑ نکل آئیگا۔ اور جو ملکات انسان کے
 اندر ہیں یا جو جذبات اول کی فطرت میں سوئورع ہیں وہ تمام کمسن قوت سے حیر فضل میں آجائیں گے
 اور تمام دفائن و ذخائن علوم مخفیہ پر انسان فتحیاب ہو جائیگا اور فرشتے جو اوس لیلۃ القدر
 میں موصول کیا ہوا آسمان سے اتریں گے ہر ایک شخص پر اوس کی استعداد کے موافق خارق
 عادت اثر ڈالیں گے یعنی نیک لوگ نیک خیال میں ترقی کریں گے اور جن کی نگاہیں دنیا تک محدود
 ہیں وہ اول فرشتوں کی تحریک سے ذہنی عقلوں اور معاشرت کی تدبیروں میں وہ ید مضیا
 دکھائیں گے کہ ایک مرد عادت سے تیز ہو کر اپنے دل میں کہیگا کہ عقلی اور فکری طاقتیں اول لوگوں
 کو کہاں سے ملیں تب اوس روز ہر ایک استعداد انسانی بزبان حال باتیں کرے گی کہ یہ اسے
 درجہ کی طاقتیں میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ ایک وحی ہے جو ہر ایک
 استعداد پر عجب اوس کی حالت کے اتر رہی ہے یعنی صاف نظر آئے گا کہ جو کچھ انسانوں کے دل
 و دماغ تکم کر رہے ہیں۔ یہ اون کی طرف سے نہیں بلکہ ایک غیبی تحریک ہے کہ اون سے یہ کام کر رہی ہے

سواکھوں دن ہر ایک قسم کی قوتیں جو شس میں دکھائی دین گی۔ دنیا پرستوں کی قوتیں جو شس میں آکر اگرچہ بیاعث نقصان مستعد و سپاہی کی طرف رخ نہیں کریں گے۔ لیکن ایک قسم کا اوبال اودن میں پیدا ہو کر اپنی معاشرت کے طرز بقیوں میں عجیب قسم کی تہہ بہہ میں اور جنتیں اور کلین ایجا کر لیں گے۔ اور یہ کون کی قوتوں میں حراق عادت طور پر اہل مامات اور مکاشفات چشمہ صفا صحت طور پر رہتا نظر آئیگا اور یہ بات مثافونادر ہوگی کہ مومن کی خواب جھوٹی نکلے تب انسانی قوی کے ظہور و بروز کا دائرہ پورا ہو جائیگا۔ تب خدا تعالیٰ کے فرشتے اون تمام راستبازوں کو جو زمین کے چاروں طرفوں میں پوشیدہ طور پر زندگی بسر کرتے تھے ایک گردہ کی طرح اکٹھا کر دیں گے اور دنیا پرستوں کا بھی کہہ ملا کھلا ایک گردہ نظر آئیگا تاہر ایک گردہ اپنی کوششوں کے ثمرات دیکھ لیں تب آخر ہو جائیگی۔ یہ آخری لیلۃ القدر کا نشان ہے جس کی پست ابھی سے ڈالی گئی ہے جس کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو بھیجا ہے اور مجھے بھی طبع کے مشرما کیا کہ

انت اشد مناسبتہ لجیسی ابن مریم و اشبه الناس بخلق و خلفاء و زمانا۔

اور حضرت عیسیٰ نے اپنے اوترنے کے لئے جو زمانہ انجیل میں بیان فرمایا ہے یعنی یہ کہ وہ حضرت نوح کے زمانہ کی طرح امن اور آرام کا زمانہ ہوگا۔ درحقیقت وہ یہی زمانہ ہے جس میں علوم و فنون کی ترقیات ہو رہی ہیں اور جس میں غامت دیکھ کا امن ہے کہ لڑائیوں اور فساد اور خوف جہاں نہیں۔ ہمارے علماء نے جو طہا ہری طور پر اس سورہ کی تفسیر کی ہے کہ درحقیقت زمین کو آخری دنوں میں سخت زلزلہ آئے گا اور جو زمین کے اندر چسپین ہیں وہ سب باہر آجائیں گی اور کافر لوگ زمین کو لپوچہ پین گے کہ تجھے کیا ہوا اور زمین باتیں کر لگی اور اپنا حال بتائیگی۔ یہہر اسر غلط تفسیر ہے۔ حضرت سلیم سوچ سکتی ہے کہ ایسے بڑے زلزلہ کے وقت کافر لوگ کہاں زندہ رہیں گے۔ جو زمین سے استفسار کریں گے۔ بلکہ سب گئے زمین سے مراد زمین کو برباد و الودین نہتی۔ از لہ الا واما

یہ تہ قدیانی صاحب کی الہامی تفسیر ہے جو ہمنے بطور نمونہ مختصر الفاظ میں بیان کی ہے اور معنی میں سرسوت تفاوت نہیں۔ اور چونکہ فی الجملہ اُن کے ہر ایک استدلال کی تردید ہمارے رسالہ میں ہو چکی ہے اسلئے غور نہیں کہ یہاں ہی ان کے جوابات لکھے جائیں۔ اور جو تاویلات کہ انہوں نے اپنے الہام سے کی ہیں ان کا جواب ان کے طور کے مطابق ہم انگریزی مسئلہ سے دیتے ہیں جو کہا گیا ہے کہ ”شیطان یہی بائبل ہی سے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کیا کرتا ہے۔“ والسلام۔

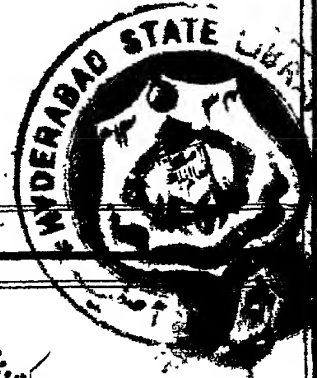
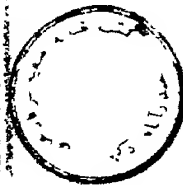
محمد حیدر اللہ خاں مؒ انی نقشبندی مجددی

میں نے تفریق مقامات اس کتاب کے جواب کے دیکھے جس سے یقین کرنا ہوں کہ اہل انصاف جب کہ دیکھیں گے مذہب قادیانی ان کی نظروں میں بالکل بے وقعت ہو جائیگا۔ حق تعالیٰ اس کے مصدق امام الدین غوث کو جزا سے نیردارین میں عطا فرمائے۔ آمین۔

محمد انوار اللہ
استاد

حضور پور ٹبر ٹائیس نظام الملک آصف جاہ بہادر والی راجست جید آباد وکن۔

فنا
فنا
فنا



۶۱۳
الف
۶۱۳

کتبہ محمد حسن عفی عنہ مقیم پور

صفحہ	صفحہ	عقود	عقود	صحیح	غلط
۶۳۰	۸	۱۵۲	۱۹	ذی القرب	ذی القرب
۶۰	۴	۱۵۵	۱۶	جمالی	جمالی
۶۲	۱	۱۵۷	۵	صراحت	صراحت
۶۴	۵			ارباب	ارباب
۷۵	۱۸			اراء	اراء
۷۷	۴	۱۶۴	۱۳	حدیث قولی	حدیث قولی
۷	۱۵	۱۸۶	۲	فی	فی
۸۸	۱۹	۷	۷	بالعلم	بالعلم
۹۱	۸	۷	۱۳	جہد	جہد
۹۵	۴	۷	۷	تخلیل	تخلیل
۷	۱۸	۱۹۰	۸	لصق	لصق
۹۷	۹	۱۹۱	۱۳	مررت بموتی	مررت بموتی
۱۰۰	۱۵	۱۹۲	۱۳	دارت ملت دارت ملت	دارت ملت دارت ملت
		۱۹۹	۱۰	بمراۃ الدلائل فی تفسیر امام	بمراۃ الدلائل فی تفسیر امام
۱۰۱	۱۰	۲۳۱	۲	یقوتی	یقوتی
۱۱۳	۱۹	۷	۱۹	ثم یرد الی الکتوب ینکر ان یرد	ثم یرد الی الکتوب ینکر ان یرد
۱۲۲	۱۶	۲۴۲	۱۷	محمک	محمک
۱۲۳	۳	۲۴۳	۱۸	اس ین ہے جو	اس ین ہے جو
۱۲۵	۱	۲۴۴	۹	اور اسی	اور اسی
۱۲۶	۸	۷	۱۳	نعتہ	نعتہ
۷	۱۱	۲۴۷	۱۳	الاسرار	الاسرار
۷	۱۶	۲۵۲	۷	منہا	منہا
۱۲۹	۱۱	۲۵۳	۲۲	کہ کبسا موطن	کہ کبسا موطن
۱۳۰	۹	۲۵۴	۱	کشفی	کشفی
۱۴۵	۱۷	۷	۱۱	قول اتحادین	قول اتحادین
۱۴۷	۱۵	۲۸۰	۱۶	ابن حزم	ابن حزم
۱۴۸	۲۰	۲۹۶	۱۵	ابن حزم	ابن حزم
۱۴۹	۶			اور قبل اس کے	اور قبل اس کے